

قال الله تعالى قرأنا فرقاناً مقدساً على الآئين على قلبك بشرناكِ ما شئت

چون آیت موصوفال است نافعیت تعلیم تدیجی بمانے
عامه ناس حاضر باشد یا اوی به نیز بر ضرورت تعلیم علوم قرآنیہ یعنی پیشہ شغل
بر مقاصد مبادی و پس اتباع النص لمزبور صحیفہ شہرہ کہ مستند بت درج شہور
مسببہ

الہادی

جلد یابت ماہ شعبان ۱۳۴۴ھ

کہ جامع ست انواع علوم دنیئہ ابرائے ہر طالب ہادی مذکر ست رہبر مجلس ہادی
و سکن ست بانی ہر طائف و صادی بہ بصورت ترجمہ سالہ الانوار محمدی و تسبیح الایمان
و حل قبایط کلید شہنوی اشرف حیوۃ این الفاظ و سیرۃ الصدیق کہ اکثر اس استفادہ
از درگاہ ارشادی یعنی خاتماہ شرفی امدادی بہ بادارۃ محمد عثمان عالی بہ رہبر ہادی
و محبوب المطلاع دہلی مطبوع گردید

از کتابخانہ اشرفیہ درمیانہ کلان علی زند آذر برصد و رسید

الہادی بیانات کا ہوا ری راہ جس میں شریعت طریقت و متفاق جامع شریعت فقہ و حقیقت حضرت حکیم الامت مولانا شاہ محمد اشرفی صاحب علم عقل و تقویٰ کا پیشوا ہیں جو ہر طبقہ کو نہایت مفید و حادی الادلان ملکہ و جاری ہے جسکی سالانہ قیمت (پانچ) نمونہ ۴ میں ملتا ہے (مدیر)

فہرست مضامین

رسالہ الہادی بابت ماہ شعبان المعظم ۱۳۴۸ھ ہجری نبوی صلعم
جو بہ برکت دعا و حکیم الامت محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب ظلہ العالی
کتب خانہ اشرفیہ دربیہ کلاں دہلی سے شائع ہوتا ہے۔

نمبر شمار	مضمون	فن	صاحب مضمون	صفحات
۱	الانوار المحمدیہ	حدیث	مولانا مولوی حافظ ظفر احمد صاحب سلمہ	۱۰۰
۲	کلید ثنوی	تصوف	حکیم الامت حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب ظلہ	۱۰۰
۳	التشریف حصہ دوم	"	"	۱۰۰
۴	انتخب من الخطب	مقائیل مختلفہ	"	۱۰۰
۵	امثال عبرت	"	"	۱۰۰
۶	حل الانتباہات	کلام	مولانا مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب سلمہ	۱۰۰
۷	سیرۃ الصدیق	سیر	مولوی محمد صابر صاحب سلمہ	۱۰۰
۸	تسبیل الموعظ	وعظ	حضرت حکیم الامت مولانا	۱۰۰

مقاصد و ضوابط رسالہ الہادی

- ۱۔ اس رسالہ کو شرعی بحث کے سوا سیاسیات کوئی تعلق نہیں۔
- ۲۔ رسالہ ہذا کا مقصد مولانا فاضل کے ظاہر و باطن کی اصلاح ہے
- ۳۔ ہر قمری مہینہ کی تین تاریخ کو رسالہ روانہ ہو جاتا ہے اگر کسی صاحب کے پاس رسالہ نہ پہنچے تو فوراً طلب فرمائیں اطلاع ہوتے ہی دوبارہ روانہ کر دیا جاتا ہے۔
- ۴۔ رسالہ ہذا کی سالانہ قیمت یک سو مع محصول ڈاک علاوہ ان حضرات کے جو قیمت پیشگی ارسال فرمائیں سب حضرات کو ہفتہ میں رسالہ وی۔ پی۔ کیا جاتا ہے۔ اور وی۔ پی کی صورت میں چھپڑی فیس منی آرڈر اضافہ کر کے
- ۵۔ ہر خریدار کو ابتدائے سال سے خریدار ہونا ضروری ہے اور رسالہ کا سال جہاں لاول سے شروع ہوتا ہے۔
- ۶۔ رسالہ ہذا میں بجز اپنے کتب خانہ کی کتب کے کسی صاحب کا شتہا یا کسی کتاب کار یا یو یو وغیرہ شائع نہیں کیا جاتا۔
- ۷۔ رسالہ ہذا کی پُرانی جلدیں ہی موجود ہیں۔ مگر ان کی قیمت میں اضافہ ہو جاتا ہے بجاویز کے مع محصول کے (۵) علاوہ محصول ڈاک مقرر ہے۔

الترافہ
محمد عثمان - مدیر رسالہ الہادی - دربیہ کلاں دہلی

(۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پورے شعبان کو روزہ رکھتے تھے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کو سب مہینوں سے زیادہ شعبان میں (نفل) روزہ رکھنا بہت محبوب ہے (اسکی کیا وجہ ہے؟) فرمایا اللہ تعالیٰ ہر شخص کی موت کو چھ ماہ سال مرنے والا ہے۔ اس مہینہ میں لگتے ہیں تو میں چاہتا ہوں کہ میری موت (کا حکم) اس حالت میں آوے کہ میں روزہ دار ہوں اسکو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث غریب ہے مگر اسکی سند حسن ہے

(۴) حضرت عائشہ ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (نفل) روزہ رکھتے تو رکھے ہی چلے جاتے یہاں تک کہ ہم (اپنے دل میں) یوں کہنے لگتے کہ اب افطار نکریں گے اور افطار کرتے تو افطار ہی کیے چلے جاتے۔ یہاں تک کہ ہم یوں کہنے لگتے کہ اب روزہ نہ رکھیں گے اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی پورے مہینہ کو روزہ رکھتے ہوئے نہیں دیکھا بجز رمضان کے اور میں نے آپکو شعبان سے زیادہ کسی مہینہ میں روزہ رکھتے ہوئے نہیں دیکھا اسکو بخاری و مسلم و ابوداؤد نے روایت کیا ہے **ف** یہ حدیث اس بارہ میں سچ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم شعبان میں پورے مہینہ کو روزہ نہیں رکھتے تھے بلکہ دو ستر مہینوں سے اس ماہ میں زیادہ روزہ رکھتے تھے۔ مترجم۔

اور سانی و ترمذی وغیرہ نے (اسکو بایں الفاظ) روایت کیا ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شعبان سے زیادہ کسی مہینہ میں روزہ رکھتے ہوئے نہیں دیکھا شعبان کے مہینہ میں برابر روزہ رکھتے تھے سوائے تھوڑے سے دنوں کے بلکہ (یوں کہو کہ) پورے شعبان کو روزہ رکھتے تھے **ف** یہ بطور مبالغہ کے ہے کہ آپ شعبان میں چند روز ہی افطار کرتے تھے اسلئے یہ کہنا بھی صحیح ہے کہ آپ پورے شعبان کو روزہ رکھتے تھے فان لا کثر حکم اھل۔ مترجم اور ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شعبان میں روزہ رکھنا بہت محبوب تھا پر آپ اسکو رمضان سے لادیتے۔ اور سانی کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شعبان سے زیادہ کسی مہینہ میں روزہ نہ رکھتے تھے شعبان پورے مہینہ کو روزہ رکھتے تھے یا اکثر کے۔ اور بخاری و مسلم کی ایک روایت

میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شعبان سے زیادہ کسی مہینہ میں روزہ نہ رکھتے تھے کیونکہ شعبان میں پورے مہینہ کو روزہ رکھتے اور ارشاد فرمایا کرتے کہ عمل اتنا اختیار کرو جس کو نباہنے کی ہمت ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ (ثواب دینے سے) نہیں گہراستے یہاں تک کہ تم ہی (عمل سے) گہرا جاؤ۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو (نفل) نماز بھی وہی زیادہ محبوب تھی جیسر مداومت کی جائے خواہ تھوڑی ہی مقدار ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی (نفل) نماز ایک بار پڑھ لیا کرتے اُسپر ہمیشہ مداومت کرتے تھے۔

(۵) اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پے درپے دو مہینوں کے روزہ رکھتے ہوئے بجز شعبان اور رمضان کے کبھی نہیں دیکھا اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا یہ حدیث حسن ہے اور ابو داؤد نے ان لفظوں سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سال بہر (رمضان کے بعد) کسی مہینہ میں پورے مہینہ کو روزہ نہیں رکھتے تھے بجز شعبان کے کہ اُسکو تو رمضان سے ملا دیا کرتے تھے اور انی نے اسکو دونوں طرح روایت کیا ہے (ترمذی کے الفاظ سے بھی اور ابو داؤد کے الفاظ سے بھی)۔

ف۔ اس حدیث کی تاویل اوپر گزر چکی ہے اور اگر تاویل نہ کی جائے تو یوں کہنا چاہئے کہ شعبان کا رمضان سے وصل کرنا حضور کے ساتھ مخصوص ہے امت کے لیے ممنوع ہے کیونکہ یہ حدیث فعلی ہے اور حدیث قولی میں امت کو رمضان سے پہلے ایک روزہ رکھنے کی ممانعت ہے پس ہم کو حدیث قولی پر عمل لازم ہے حضرت عمر و حضرت علی رضی اللہ عنہما بھی رمضان کے قریب خطبہ میں رمضان سے پہلے روزہ رکھنے سے منع فرمایا کرتے تھے (کما فی کنز العمال ص ۳۲) اور حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذ انتصف شعبان فلا تصوموا حتی یکون رمضان کہ جب شعبان آدھا گزر جائے تو اب رمضان آنے تک روزہ مت رکھو رواہ احمد الاربعہ کنز العمال ص ۳۶) ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے اس سے بھی شعبان کے روزہ کو رمضان سے ملانے کی کراہت ثابت ہوئی مگر اس میں جو نصف شعبان کے بعد سے

روزہ کی مانعت ہے تو یہ عام نہیں بلکہ ضعف کے لیے مخصوص ہے جسکو شعبان میں زیادہ روزہ رکھنے سے ضعف غالب ہو جائیگا اندیشہ ہو اور جسکو غلبہ ضعف کا اندیشہ نہ ہو اسکو نصف شعبان کے بعد بھی روزہ مکروہ نہیں مگر شعبان کے روزہ کو رمضان سے وصل نہ کرے احتیاط کا مقتضی یہی ہے۔ گو بعض فقہار نے اسکی یہی اجازت دی ہے جبکہ رمضان کے روزوں میں احتیاطاً زیادت کا قصد نہ ہو اور اگر احتیاط کے طور پر زیادہ کا قصد ہو تو اتفاقاً مکروہ ہے۔ مستخرج

(۲) حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نصف شعبان کی رات میں تمام مخلوق پر توجہ فرماتے ہیں۔ پس تمام مخلوق کی مغفرت فرمادیتے ہیں بجز مشرک کے یا عداوت رکھنے والے کے اسکو طہرانی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے بھی اپنی صحیح میں اور بیہقی نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پاس جبریل علیہ السلام آئے اور فرمایا کہ نصف شعبان کی رات ہے اس میں اللہ تعالیٰ بنو کلب کی بکریوں کے بالوں کے برابر مخلوق کو جہنم سے آزاد کر دیتے ہیں۔ مگر اللہ تعالیٰ اس رات میں مشرک اور عداوت رکھنے والے اور قطع رحم کرنے والے اور (صد سے زیادہ) لباس نیچا رکھنے والے اور والدین کی نافرمانی کرنے والے اور شراب خواری کی عادت رکھنے والے پر نظر (رحمت) نہیں فرماتے اس کے بعد راوی نے یہی حدیث بیان کی جو قطع تعلق کے باب میں پوری بیان کی جائے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔ اور امام احمد نے عمار بن عمرو رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نصف شعبان کی رات میں اپنی مخلوق پر توجہ (خاص) فرماتے ہیں اور اپنے بندوں کی مغفرت فرمادیتے ہیں سوا دشمنوں کے ایک عداوت رکھنے والا۔ اور (دوسرا ناحق) کسی کو قتل کرنے والا۔ **ف**۔ عداوت رکھنے والے سے مراد وہ ہے جسکو کسی مسلمان سے

مع مراد پندرہویں رات ہے جو ۱۴ شعبان کا دن گزرنے کے بعد آتی ہے ۱۲۔ مستخرج

مع اس قبیلہ میں بکریوں کی کثرت تھی ۱۲۔ مستخرج

ذمیوی قصہ کی وجہ سے عداوت ہو اور جسکو کسی سے شرعی بنا پر عداوت ہو وہ اس میں داخل نہیں اور عداوت کے معنی یہ ہیں کہ کسی سے اختیاری نفرت اور غیظ ہو اور اگر طبعی رنج ہو جسکی وجہ سے وہ اسکی صورت دیکھنے اور ملنے ملانے پر تا در نہ ہو تو یہ عداوت نہیں بشرطیکہ اُسکے لئے بُرائی کا طالب نہ ہو نہ بدعا کرتا ہو۔ بہر حال مسلمانوں کو لازم ہے کہ اس رات سے پہلے اپنے دلوں کو مسلمانوں کی عداوت سے پاک و صاف کر لیں اور باہم صلح و اتحاد پیدا کر لیں اور جن گناہوں کا حدیث میں ذکر ہے اُن سے خصوصیت کے ساتھ احتیاط رکھیں تاکہ اس رات میں مغفرت سے اور اللہ تعالیٰ کی خاص نظر رحمت سے محروم نہ رہیں۔ مسترجم۔

(۷) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک رات اُٹھے اور نماز پڑھنے لگے پہر لباسجدہ کیا۔ یہاں تک کہ مجھ کو وہم ہوا کہ (شاید) آپکی روح قبض ہوگئی جب میں نے یہ حالت دیکھی تو اٹھی اور آپ کے اُگموٹھے کو ہلایا تو اُسکو حرکت ہوئی (جس سے اطمینان ہو گیا کہ آپ زندہ ہیں) پھر میں لوٹی تو آپ کو سجدہ میں یہ کہتے ہوئے سنا اَعُوذُ بِعَفْوِكَ مِنْ عَذَابِكَ وَ اَعُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ وَ اَعُوذُ بِكَ مِنْكَ اَلَيْكَ لَا اَحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ اَنْتَ كَمَا اُثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ (میں آپ کے عفو کے واسطہ سے عذاب کا پناہ چاہتا ہوں اور آپ کی رضا کے واسطہ سے غضب کا پناہ مانگتا ہوں اور خود آپ کے واسطہ سے آپ کا پناہ چاہتا ہوں) (مطلب ظاہر یہ ہے کہ آپ کی صفات جمال کے واسطہ سے صفات جلال سے پناہ مانگتا ہوں چونکہ صفات الہیہ لا عین ولا غیر ہیں اسیلئے دونوں جگہ خطاب کا صیغہ استعمال کیا گیا واللہ اعلم) میں آپکی پوری تعریف نہیں کر سکتا آپ ویسے ہی ہیں جیسی آپ نے خود اپنی تعریف کی ہے) پھر جب حضور نے سجدہ سے سر اٹھایا اور نماز پوری کر چکے فرمایا اے عائشہ یا یوں فرمایا اے حمیرا تم کو یہ گمان ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جس جیسے کے معنی ہیں سخی رنگ والی حضرت عائشہؓ کا لقب ہے جو بوجہ حسنِ جاں کے اُن کو دیا گیا ۱۲ مسترجم۔

تم سے بد عہدی کی (کہ تمہاری باری میں کسی دوسری بیوی کے پاس چلے گئے جو تم کو میری تلاش کی فکر ہوئی) میں نے عرض کیا نہیں بخدا یا رسول اللہ (یہ بات نہ تھی) بلکہ مجھ کو سجدہ کے لمبا ہونے سے یہ دہم ہوا کہ آپ کی روح قبض ہو گئی۔ پھر حضور نے فرمایا کہ تم کو خبر ہی ہے یہ کون سی رات ہے۔ میں نے عرض کیا اس کو تو اللہ اور اس کا رسول ہی اچھی طرح جانتے ہیں فرمایا یہ نصف شعبان کی رات ہے اسمیں اللہ تعالیٰ سب مغفرت چاہتے والوں کی مغفرت فرماتے اور سب طالبان رحمت پر رحمت فرماتے ہیں اور کینہ (عداوت) رکھنے والوں کو ان کے حال پر چھوڑ دیتے ہیں۔ اس کو بقی نے علاء بن حارث کے واسطے سے حضرت عائشہؓ سے روایت کر کے کہا ہے کہ یہ مرسل جید ہے مطلب یہ ہے کہ علاء کا سماع حضرت عائشہؓ سے ثابت نہیں واللہ سبحانہ اعلم۔

(۸) حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب نصف شعبان کی رات آئے تو اس رات میں (نماز و ذکر اللہ کے ساتھ) قیام کرو اور اس کے دن کار و زہ رکھو کیونکہ اللہ تعالیٰ اس ات میں غروب شمس ہی کے ساتھ دنیا کے آسمان پر نزول (ونجلی) فرماتے ہیں (یعنی اہل دنیا پر خاص نظر رحمت سے توجہ فرماتے ہیں) اور یوں ارشاد فرماتے ہیں کیا کوئی مغفرت چاہنے والا نہیں ہے جسکی میں مغفرت کر دوں کیا کوئی روزی مانگنے والا نہیں ہے جسکو میں روزی دوں کیا کوئی بیمار (مصیبت زدہ) نہیں ہے جسکو میں عافیت دوں کیا کوئی ایسا نہیں دیا نہیں طلوع فجر تک (یوں ہی ارشاد فرماتے ہیں) اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

ف۔ یہ تجلی اور راتوں میں تو تھائی رات باقی رہ جانے پر ہوتی ہے اور شب برات اور شب قدر میں غروب شمس ہی سے شروع ہو جاتی ہے۔ پس ان راتوں میں خاص طور سے عبادت زیادہ کرنا چاہیے۔ افسوس آج کل بعض لوگوں نے شعبان کی پندرہویں رات میں بجائے عبادت و ذکر اللہ کے لہو و لعب اور آتش بازی کا مشغلہ اختیار کر لیا ہے

عے يقال خاس به اذا غدا ولم يوفه حقه ومعنى الحديث اظننت اني غدرت بك وذهبت في ليلتك الى غيرك وهو بالخاء المعجمة والسين المهملة ۱۲ مؤلف

یکسی شریعت کی صریح مخالفت ہے کہ ایسی متبرک رات کو گناہوں میں برباد کیا جائے ۱۲ مترجم

ہر مہینہ میں تین دن کے خصوصاً ایامِ رمضان

روزِ نکی ترغیب

(۱) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے میرے حبیب (سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) نے تین باتوں کی وصیت فرمائی ہے ایک ہر مہینہ میں تین روزے رکھنا دوسرے چاشت کی دو رکعت پڑھنا تیسرے یہ کہ سونے سے پہلے وتر سے فارغ ہو لیا کروں۔ اسکو بخاری و نسائی نے روایت کیا ہے۔

(۲) ابوالدرداء رضی اللہ عنہ روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھے میرے محبوب (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) نے تین باتوں کی وصیت فرمائی ہے جب تک میری زندگی ہے اُن کو ہرگز نہ چھوڑوں گا ایک ہر مہینہ میں تین دن روزی رکھنا دوسرے چاشت کی نماز تیسرے یہ کہ بدو و وتر پڑھے نہ سوؤں اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

ف۔ ان حدیثوں میں سونے سے پہلے وتر پڑھنے کی تاکید ہے احقر کے نزدیک اس سے مراد تہجد کی نماز ہے جس کے ساتھ تین رکعتیں وتر کی بھی ہوں۔ دلیل اسکی یہ ہے کہ احادیث میں وتر کا اطلاق تہجد پر ہی آتا ہے جبکہ اس کے ساتھ وتر کی رکعات بھی ہوں چنانچہ حدیث میں آتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی وتر کی گیارہ رکعات پڑھتے کبھی نو رکعات پڑھتے کبھی سات رکعات اور کبھی پانچ رکعات پڑھتے تھے علمائے نے کہا ہے کہ یہاں وتر سے مراد تہجد کی نماز وتر کے ساتھ ہے۔ اور مسلم کی ایک حدیث میں ہے کہ حضور نے اخیر شب میں وتر پڑھنے کو افضل فرمایا ہے جبکہ بیدار ہونیکا وثوق ہو۔ پس حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابوالدرداء کو جو سونے سے پہلے وتر پڑھنے کا امر ہوا اسکی وجہ یہ تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے مشاغل کیوجہ سے معلوم تھا کہ انکو

رات کا اٹھنا اور بیدار ہونا ہی دشوار ہوگا اس لئے انکو یہ وصیت فرمائی کہ سونے سے پہلے تہجد و وتر سے فارغ ہو لیا کریں اور یہی ہمارے بعض مشائخ کا معمول ہے کہ جو سالک رات کو اٹھ کر تہجد نہ پڑھ سکے اسکو عشا کے بعد تہجد و وتر سے فارغ ہو جائیکا امر فرمایا کرتے ہیں ۱۲ مترجم (۳۳) حضرت عبداللہ بن عمرؓ بن العاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر مہینہ میں تین دن روزہ رکھنا پورے سال کو روزہ رکھنا ہے (یعنی اس سے سال بھر کے روزہ کا ثواب مل جائے گا) اسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے *

(۴) عبداللہ بن عمرؓ ہی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ نوح علیہ السلام سال بھر روزہ رکھتے تھے صرف (دو دن) عید الفطر اور عید الضحیٰ میں روزہ نہ رکھتے تھے اور داؤد علیہ السلام نصف سال کو روزہ رکھتے تھے اور ابراہیم علیہ السلام ہر مہینہ میں تین دن روزہ رکھتے تھے انہوں نے سال بھر کو روزہ بھی رکھ لیا اور سال بھر افطار بھی کر لیا اسکو طبرانی نے کبیر میں اور بیہقی نے (سنن میں) روایت کیا ہے اور دونوں کی سند میں (ایک راوی) ابو فراس ہے جس کے متعلق مجھے کچھ حرج یا تعدیل معلوم نہیں اور میرے نزدیک یہ راوی معروف ہی نہیں (۵) ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مہینہ میں تین دن روزہ رکھنا اور ہر رمضان کا روزہ رکھنا یہ پورے سال بھر کا روزہ ہے اسکو مسلم و ابوداؤد و نسائی نے روایت کیا ہے *

(۶) قرۃ بن ایاس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر مہینہ میں تین روزے رکھنا سال بھر کا روزہ بھی ہے اور افطار بھی ہے اسکو امام احمد نے سند صحیح سے اور بزار و طبرانی اور ابن حبان نے صحیح میں روایت کیا ہے *

(۷) ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

روزہ اور ہر مہینہ میں تین روزے رکنا دل کے گھوٹ اور وساوس کو دور کر دیتا ہے اسکو
 ہزار نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی صحیح کے راوی ہیں اور احمد و ابن حبان نے
 صحیح میں اور بیہقی نے ان سب کے ایک اعرابی کی حدیث سے روایت کیا ہے جس کا نام نہیں
 بیان کیا اور ہزار نے اسکو حضرت علی کے واسطہ سے ہی روایت کیا ہے **ف** جن لوگوں
 کو صفار قلب اور رفع وساوس کی طلب ہو انکو اس حدیث پر عمل کرنا چاہیے مترجم
 (۸) میمونہ بنت سعد رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے روزہ کے متعلق دریافت کیا حضور نے فرمایا کہ جن سے ہو سکے وہ ہر مہینہ
 میں تین روزے رکھ لیا کرے کیونکہ ہر دن (کا روزہ) دس گنا ہوں کا کفارہ ہو جائے
 گا اور گناہوں سے ایسا پاک کر دے گا جیسے پانی کپڑے کو صاف کر دیتا ہے اسکو
 طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے ۛ

(۹) ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا جو شخص ہر مہینہ میں تین روزے رکھے تو اسنے سال بھر روزہ رکھا اللہ تعالیٰ نے
 اسکی تصدیق میں قرآن کی یہ آیت نازل فرمائی من جاء بالحسنة فله عشر مثا لها
 (جو شخص ایک نیکی کرے اسکو دس گنا ثواب ملے گا) پس ہر دن دس دن کے
 برابر ہے اسکو امام احمد و ترمذی نے روایت کیا ہے اور الفاظ ترمذی کے ہیں
 اور انہوں نے اسکو حدیث حسن کہا ہے۔ اور نسائی و ابن ماجہ و ابن خنیر یہ
 نے بھی صحیح میں اسکو روایت کیا ہے نسائی کی ایک روایت میں یہ الفاظ
 ہیں کہ جس نے ہر مہینہ میں تین روزے رکھے اس نے پورے مہینہ کے روزے
 رکھے یا یہ کہ اسکو پورے مہینہ کے روزہ کا ثواب ملیگا ۛ

(۱۰) عسہ بن شریل ایک صحابی سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سے ایک شخص کے متعلق عرض کیا کہ وہ سال بھر
 روزہ ہی رکھتا ہے حضور نے **ف** فرمایا کہ میں چاہتا ہوں کہ شیخ زمانہ ہر
 مہ قال و وحرا الصلہ ہو فتح الواو والحاء المهملة بعد ما راہ ہو غشہ حقدہ و وسواہ

کچھ نہ کہائے (اور بھوکا مر جائے) صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ سال کی ایک تہائی کا روزہ رکھا جائے فرمایا بہت ہے عرض کیا پر آدھے سال کا روزہ رکھا جائے فرمایا یہ بھی بہت ہے پھر حضور نے (خود) فرمایا کہ میں تمکو ایسی بات نہ بتلا دوں جو دل کی کدورت (اور کھوٹ) کو دور کر دے ہر مہینہ میں تین دن روزہ رکھنا (دل کے کھوٹ کو دور کر دیتا ہے) اسکوئی نے روایت کیا ہے ✽

(۱۱) حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے فرمایا مجھے معلوم تھا ہے کہ تم ہر دن میں روزہ رکھتے ہو اور رات بھر عبادت میں رہتے ہو ایسا نہ کرو کیونکہ تمہارے جسم کا بھی تمہارا ایک حق ہے تمہاری آنکھ کا بھی تم پر ایک حق ہے۔ تمہاری بیوی کا بھی تم پر ایک حق ہے۔ پس روزہ ہی رکھو اور افطار بھی کرو ہر مہینہ میں تین روزے رکھ لیا کرو یہ سال بھر سی کا روزہ ہے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ میں (اس سے زیادہ کی) قوت ہے فرمایا تو پھر داؤد علیہ السلام کی طرح روزہ رکھ لیا کرو کہ ایک دن روزہ رکھو ایک دن افطار کرو (یہ حدیث بیان کر کے) عبداللہ بن عمرؓ کہا کرتے تھے کہ کاش میں رخصت ہی کو قبول کر لیتا (یعنی حضور نے جو آسان صورت بتلائی تھی اُسی کو لے لیتا) اسکو مسلم (اور بخاری و نسائی نے روایت کیا ہے۔ نسائی کے الفاظ یہ ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روزہ کا تذکرہ کیا تو حضورؐ نے فرمایا دن میں ایک روزہ رکھ لیا کرو تم کو باقی نو دنوں کا بھی ثواب ملیگا میں نے عرض کیا کہ مجھ میں اس سے زیادہ کی قوت ہے فرمایا کہ نو دن میں ایک روزہ رکھ لیا کرو تمکو بقیہ آٹھ دن کا بھی ثواب ملیگا میں نے اس جگہ میں حضورؐ نے اس شخص کے عمل کی کراہت ظاہر فرمائی ہے اور سال بھر کر روزہ رکھنا اگر اس طرح ہو کہ ایام غنیمت اور ایام تشریق کا بھی روزہ رکھیے تو بالکل حرام ہے اور اگر ان ایام کا روزہ نہ رکھو تو سال بھر روزہ رکھنا جائز ہے بشرطیکہ اہل و عیال کی حق تلفی نہ ہو اور عبادت وغیرہ میں کوتاہی نہ ہو اور نیت ریاکی نہ ہو ممکن ہے کہ اس شخص نے یا تو ایام تشریق وغیرہ کا بھی روزہ رکھا ہو یا اس کے سال بھر روزہ رکھنے سے اہل و عیال وغیرہ کی حق تلفی ہوتی ہو پس حضورؐ نے اس کے فعل سے کراہت ظاہر فرمائی ۱۲ مترجم

عرض کیا کہ مجھ میں اس کی زیادہ قوت ہے فرمایا اچھا تم آٹھ دن میں ایک روزہ رکھ لیا کرو تم کو بقیہ سات دنوں کا یہی ثواب ملے گا۔ میں نے عرض کیا کہ مجھے اس سے زیادہ کی قوت ہے عبد اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم یوں ہی فرماتے رہے یہاں تک کہ (اخیر میں) فرمایا اچھا ایک دن روزہ رکھ لیا کرو اور ایک دن افطار کیا کرو اور مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ تم داؤد علیہ السلام کی طرح روزہ رکھا کرو جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک روزہ کا افضل طریقہ ہے وہ ایک دن روزہ رکھتے تھے اور ایک دن افطار کرتے تھے۔ بخاری اور مسلم کی ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ عبد اللہ بن عمرو نے اس کے بعد بھی یہ کہا کہ یا رسول اللہ مجھے اس (یعنی صوم داؤد سے) بھی فضل کی طاقت ہے حضور نے فرمایا کہ اس سے افضل کوئی صورت نہیں۔

مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی زیادہ ہیں کہ عبد اللہ بن عمرو نے (یہ واقعہ بیان کر کے) فرمایا کہ اگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلے ارشاد کے موافق مہینہ ہر میں تین روزے مان لیتا تو (اس وقت) مجھے اپنے سارے گہر بار اور مال و متاع سے زیادہ محبوب کے مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ہمیشہ روزے رکھے اس نے روزہ نہیں رکھا لیکن میں تین سال (کے) روزہ کا طریقہ بتلاتا ہوں ہر مہینہ میں تین روزے رکھ لیا کرو۔

ف۔ اس مقام پر ایک سوال ہوتا ہے وہ یہ کہ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اول تو مہینہ میں تین روزے ہی رکھنے کو فرمایا تھا اسکے بعد جتنے ارشادات ہوئے ان کے طلب کے بعد ہوئے۔ اور یقیناً یہ ارشادات بطریق وجوب کے نہ تھے بلکہ بطریق استحباب کے تھے۔ پھر انکو پہلے ارشاد پر عمل کرنے سے کیا مانع تھا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ گو یہ ارشادات بطریق استحباب کے تھے مگر جب عبد اللہ بن عمرو نے خود اپنی درخواست سے افضل طریقہ کو اختیار کرنا چاہا اور اپنی قوت و بلند ہمتی کو ظاہر کیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طلب پر افضل طریقہ بتلادیا اور انہوں نے اس کے لیے آمادگی ظاہر کی تو یہ ایک قسم کا معاہدہ حضور کے

ساتھ ہوا۔ اور معاہدہ کے خلاف کرنا باطن کو مضر ہوتا ہے گو معاہدہ امرِ محبت ہی کا ہو اسی
 مشائخ نے فرمایا ہے کہ مرید کو چاہیے کہ اپنے ذمہ معمولی اتنا ہی لازم کرے جس کا نباہ ہو سکے
 اگر کسی وقت زیادہ کوجی چاہے تو بغیر التزام کے زیادہ عمل کر لے مگر ہمت سے زیادہ کو
 معمول نہ بنائے کیونکہ کسی مقدار کو معمول بنا کر پھر اس سے کم کرنا بے برکتی کا سبب ہے
 نیز اسمیں شیخ سے معاہدہ کر کے خلاف کرنا ہے اور شیخ سے معاہدہ کر کے خلاف کرنا باطن کو
 مضر ہوتا ہے۔ اس لئے عبد اللہ بن عمرو نے ساری عمر صوم داؤد پر نباہ کیا۔ تاکہ حضور سے
 جو معاہدہ کیا تھا اسکی خلاف ورزی نہ ہو مگر چونکہ بڑھاپے میں اسپر نباہ دشوار معلوم
 ہوا اور اس معمول کے قوت ہونیکا اندیشہ ہوا۔ اس لئے تمنا کرتے تھے کہ میں حضور کے
 پہلے ارشاد کو مان لیتا تو اچھا تھا کیونکہ اسپر نباہ دشوار نہ تھا۔ اور یہاں سے معلوم
 ہوا کہ شیخ اپنی طرف مرید کو معمول ایسا ہی بتائے جسپر دامت و شوار نہ ہو۔ اس کے بعد
 اگر طالب زیادہ کی خواہش ظاہر کرے اور اسکی طلب صادق ہو تو بتدیج زیادتی کرتا جا
ف۔ اس حدیث میں جو حضور کا یہ ارشاد ہے کہ جس نے ہمیشہ روزہ رکھا اس نے روزہ
 نہیں رکھا اس کا مطلب وہی ہے جو اوپر مذکور ہو چکا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سال بہر
 روزہ رکھنا پسند نہ تھا جبکہ اس سے حقوق کی حق تلفی ہوتی ہو یا دوسری عبادات
 میں کوتاہی ہوتی ہو یا دماغ و بدن پر غلبہ ضعف کا اندیشہ ہو اور غالب حالت یہی ہو
 کہ سال بہر روزہ رکھنا ان امور سے خالی نہیں ہوتا البتہ اگر کسی کو ان عوارض سے اطمینان
 ہو تو اسکو سال بہر روزہ رکھنا جائز ہے جسکی دلیل وہ حدیث ہے جس میں حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ نوح علیہ السلام ہمیشہ سال بہر روزہ رکھتے تھے بجز ان دنوں
 کے جن میں روزہ کی ممانعت تھی (یعنی عیدین وغیرہ) پس اگر ہمیشہ روزہ رکھنا
 مطلق ممنوع ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نوح علیہ السلام کے اس فعل کو بدو نہ
 انکار کے بیان نہ فرماتے۔ اسی لئے بعض بزرگوں نے ہمیشہ سال بہر روزہ رکھا ہے
 بجز ایامِ محرمہ کے اور علماء نے اُن کے اس فعل کو محرم میں نقل کیا
 ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱۳) ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اگر تم مہینہ میں تین روزے رکھو تو تیرہ اور چودہ اور پندرہ تاریخوں میں رکھاؤ کرو۔ اسکو احمد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسکو حدیث حسن کہا ہے۔ ابن ماجہ کی روایت میں اتنا اور زیادہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکی تصدیق قرآن میں اسطرح نازل فرمائی من جاء بالحسنة فله عشر مثا لہا (جو ایک نیکی کرے گا اسکو دس نیکیوں کا ثواب ملیگا) پس ایک دن (کاروزہ) دس دنوں کے برابر ہے۔

(۱۴) عبد اللہ بن قدامہ بن ممان اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمکو چاندنی راتوں کے دنوں میں روزہ رکھنے کی تاکید فرمایا کرتے تھے یعنی تیرہ اور چودہ اور پندرہ تاریخوں کا اور یہ فرمایا کرتے تھے کہ (ہر مہینہ میں تین روزے رکھ لینا) یہ سال پہر کے روزہ کے برابر ہے اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور نسائی نے ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو ان تین دنوں کے روزہ کا امر فرمایا کرتے تھے یعنی ایام مبض کا اور فرماتے تھے کہ یہ (تین روزے پورے مہینہ کے روزوں کے برابر ہیں۔ حافظ منذری فرماتے ہیں کہ نسائی کی سند میں اوی نام) عبد الملک بن قدامہ آیا ہے مگر صحیح عبد الملک بن قتادہ ہے جیسا کہ ابو داؤد ابن ماجہ (کی ایک سند) میں عبد الملک بن منہال عن ابیہ ہی آیا ہے **ف** حدیث کے تین یا سند میں اختلاف واقع ہوئی ہے حدیث مضطرب ہو جاتی ہے جو ضعیف کے اقسام میں سے ایک قسم ہے البتہ اگر کسی ایک شق کو ترجیح ہو جائے تو اضطراب رفع ہو جاتا ہے اور راجح صحیح اور مرجوح ضعیف قرار پاتا ہے پس عبد اللہ بن قدامہ کی حدیث میں ہی حافظ منذری نے اضطراب سند کو ترجیح سے رفع کرنا چاہا ہے۔ اور بعض محدثین کے نزدیک راوی کے نام میں اختلاف کچھ مضرب نہیں اس سے ان کے نزدیک سند میں اضطراب پیدا نہیں ہوتا۔ بلکہ سند میں اضطراب اس وقت پیدا ہوگا جب اوی اور مروی عنہ مختلف ہو جائیں۔ ۱۲۔ مترجم۔

جہد نیاید ازین سوسہ سپند
 رحمت جزوی بکل پیوستہ شد
 تا کہ خبر دست او نداند راہ بحر
 چون نداند راہ یم رہ کے یرو
 متصل گردد ببحر انگاہ او
 و کند دعویٰ تفتلیدے بود
 گفت پس چون رحم داری بر ہم
 چون نداری نوحہ فرزند خویش
 چون گواہ رحم اشک دیدہ است
 شیخ وانا زین عتابش گرم شد
 رو برن کرد و بگفتش کائے عجوز

چون نشد گوید خدا یا دہر بند
 رحمت کل را تو ہادی بین یہود
 ہر غدیرے را کند شباہ بحر
 سوئے دریا خلق را چون آورد
 رہ بر و تا بحر همچون سیل جو
 نزعیمان وے و تائیدے بود
 ہمچو چوپانے بگردا این رہ
 چونکہ فضا و اہل و شان نبش
 دیدہ توبے نم و گریہ چہر است
 و سخن یکبارہ بے آرم شد
 خود نباشد فصلے ہمچون تموز

جملہ گرمردندیشان ورجی اند	غائب پنہان ز چشم دل کے اند
من چوبنم شان معین پیش خوش	از چہ رور وراکنم همچون توریش
گرچہ بیرون اندازد ویر زمان	با من اندوگردن بازی کنان
گریہ از ہجران بودیا از فراق	با غزیرا نم وصال ست و عناق
خلق اندر خواب بپینندن	من بہ بیداری ہمی بنم عیان

۲۳۰

شیخ نے فرمایا کہ تم یہ نہ سمجھو کہ مجھے محبت نہیں اور میرے دل میں شفقت نہیں کیونکہ ہماری شفقت کی تو یہ حالت ہے کہ ہم کو کفار پر بھی رحمت ہے اگرچہ وہ لوگ ناشکر ہیں اور ہماری رحمت و عنایت تو کتوں پر بھی ہے اور ہم کو افسوس ہوتا ہے کہ یہ کجبت بہتروں سے کیوں مار کھاتے ہیں چنانچہ جب کوئی کتا کسکے کاٹتا ہے تو میں دعا کرتا ہوں کہ اے اللہ تو اسکی یہ بری خصلت چمڑا د اور کتوں کو اس خیال میں مشغول رکھ کہ وہ کسی کو نہ کاٹیں اور لوگوں کی انہیں نہ کھائیں۔ اب لانا فرماتے ہیں کہ حق سبحانہ نے اولیاء اللہ کو زمین پر اسی لیے پیدا کیا ہے کہ انکو تمام عالم کے لیے یوں رحمت بناوے کہ وہ مخلوق کو حق سبحانہ کی طرف دعوت دیں اور حق سبحانہ سے دعا کریں کہ اے اللہ انکو دایم سے پوری رافعی عطا فرما۔ اور وہ اس طرف نصیحت کیے پوری کوشش کریں جب ادھر نصیحت کا رگ نہ ہو تو کہیں کہ اے اللہ تو رحمت کا دروازہ مست بند کر۔ اور تو اپنی رحمت سے انکو اس بلا سے نجات دے اور اہل وجہ اسکی یہ ہے کہ ہا وحقیقی تو رحمت کاملہ و نامہ حق سبحانہ ہے مگر اہل اللہ کی رحمت ناقصہ اس کے ساتھ تعلق پیدا کر کے ہمیں فنا ہو گئی ہے اسلئے اس پر وہی آثار مرتب ہوتے ہیں جو رحمت حق سبحانہ

ہوتے ہیں اور رحمت حق سبحانہ عام ہے اسلئے اہل اللہ کی شفقت ہی عام ہے اور جب تک کہ رحمت ناقص رہتی ہے اور سوقت تک اسے اس بحر رحمت کا راستہ ہی نہیں معلوم ہوتا۔ جو تالاب رحمت ناقصہ کو اپنے میں جذب کر کے مشابہ سمندر بن سکتی ہے۔ اور جبکہ وہ اس دریا کا راستہ ہی نہیں جانتی تو خود اس تک پہنچ کیسے سکتی ہے اور مخلوق کو اس سمندر تک پہنچا کیسے سکتی ہے۔ ہاں اگر اس کو سمندر کے ساتھ اتصال ہو جاوے اس وقت وہ سمندر میں ندی نالوں کی طرح ملکر اس میں جذب ہو سکتی ہے۔ اور اگر یہ بات نہیں حاصل ہوئی اور اوپر ہی آدمی لمبے چوڑے دعوے کرے تو وہ دعاوی تقلیدی اور سنسنائے ہیں۔ مشاہدہ اور الہام اور تائید حق سبحانہ کے سبب نہیں ہیں خیر گفتگوئے استطرادی تو ختم ہوئی۔

اب سنو کہ اون کے گہر کے لوگوں نے کہا کہ جب آپ سب پر رحم کرتے ہیں اور سب کی آپ یوں ہی حفاظت کرتے ہیں جس طرح کہ چرواہا بکریوں کی توپیر یہ کیا بات ہے کہ آپ کو اپنی بچہ پیر رونا نہیں آتا۔ جبکہ فساد اجل نے اون کے نشتر مار کر اون کو ہلاک کر دیا۔ نیز جب کہ رحم دل کے گواہ آنکھوں کے آنسو ہیں تو پیر آپ کی آنکھوں میں آنسو اور تیری کیوں نہیں۔ شیخ دانا کو اس طامت سے جوش آگیا اور عورت کی طرف متوجہ ہو کر تیز لہجہ میں یوں خطاب فرمایا کہ بڑی بی بات یہ ہے کہ بہار خوشنراں جاڑا۔ اور گرمی یکساں نہیں ہوتے۔ اسی طرح عوام و خواص ہی یکساں نہیں۔ میرے سب بچے خواہ مردہ ہوں یا زندہ میرے چشم قلب کے سامنے ہیں اور محفئی و غائب نہیں جب میں ان کو اپنے سامنے شخص دیکھ رہا ہوں تو میں آپ کی طرح اپنا منہ کیوں نوچوں۔ گو وہ زمانہ سے باہر ہیں مگر میرے پاس ہیں اور میرے گرد کیسلی ہیں آپ غور کریں کہ رونے کا سبب یا محبوب کا محب کو چوڑ دینا ہوتا ہے یا اس کا دور ہونا۔ اور مجھے اپنے پیاروں سے اتصال اور قرب ہے۔ تو پیر میں کیوں روؤں لوگ تو اون کو خواب میں دیکھتے ہیں اور میں بیداری میں دیکھ رہا ہوں۔ آگے اس کا طریقہ ارشاد فرماتے ہیں اور کہتے ہیں ۔

شرح شیری

شیخ کا لڑکوں کے مر جانے پر رونے کا عذر بیان کرنا

شیخ گفت اور امیندارے فیت کد نام رحم و مہر و دل شفیق

یعنی شیخ نے اوس (بیوی) سے کہا کہ اے فیت تو یہ مت سمجھ کہ میں رحم اور محبت اور شفیق دل نہیں رکھتا۔

برہمہ کفار مارا حملت گرجہ جانِ جملہ کافر نعمت

یعنی ہیکو تو تمام کفار پر ہی رحم ہے اگرچہ تمام کفار کی جان نعمت ہے مطلب یہ کہ مہلک ہیکو اپنے لوگوں پر تو رحم کیوں نہ ہوگا۔ ہم کو تو کفار پر ہی رحم آتا ہے کہ افسوس یہ راہ حق کو دیکھتے نہیں حالانکہ وہ سارے کفران نعمت حق کرتے ہیں مگر ہم کو اوپر ہی رحم آتا ہے آگے اور ترقی کر کے فرماتے ہیں کہ کفار تو پر ہی انسان ہیں اور نہیں تو یہ اشتراک ہی ہے مگر ہماری تو یہ حالت ہے کہ۔

برسگانم رحمت و بخشایش است کہ چرا از سنگہا شان مالش است

یعنی مجھے تو کتوں پر ہی رحم اور بخشایش ہے کہ انکو کیوں تپروں سے مالش ہے مطلب کہ اوپر ہی رحم آتا ہے کہ کیوں بہونکتے ہیں جو اسکی وجہ سے ان کے پتھر لگتے ہیں۔ آگے اس معنی کی خود ہی تصریح فرماتے ہیں کہ۔

وعدم الشهرة والاشارة
الى الرجل بالا صابع خير
من ضرة واسلم في الدنيا
والدين والقليل من المال
الذي لا يشغل عن الآخرة
خير من الكثير الذي يلهمي
عنها **ف** وهذا اصل من
يرجح الخفي من الذكر والقول
الفصل انه افضل في نفسه
وفضل الجهر لمصلحة لا تحصل
بالخفي او لغلبة الحال وانظر
الى ما مر قريبا من حديث اكثر واكثر
حتى يقولوا همجنون وما كتبت عليه -
الحديث دارهم
مادمت في دارهم
ما علمته ولكن جاء في
الزوجة فلما نشر بها
اخرج ابن حبان
في صحيحه عن سمرارة
ف قلت لما ورد
الامر بالمداواة للزوجة

اور شہرت اور نگشت غائی نہ ہونا اسکی ضد سے
بہتر ہے اور دنیا اور دین میں اسلم ہے۔ اور
(اسطیج) مال قلیل جو آخرت سے غافل نہ کرے
اور کثیر سے بہتر ہے جو اس سے غافل کرے
ف اور یہ حدیث اصل ہے اور لوگوں کی
جو ذکر خفی کو ترجیح دیتے ہیں اور اس میں قول
فیصل یہ ہے کہ فی نفسہ تو یہی افضل ہے اور جہر
کی فضیلت ایسے مصالح سے ہے جو خفی سے
حاصل نہیں ہوتیں یا ذوق و شوق کے غلبہ سے
(بلا قصد) جہر ہو جاوے اور اس حدیث کو
مع میرے لکھے ہوئے مضمون کے دیکھ لو جو قریب
ہی گزری ہے یعنی اکثر و اکثر الحدیثی یقولوا مجنون
حدیث۔ لوگوں کی مدارا کر و جب تک
تم اون کے گہر میں ہو۔ بلکہ یہ حدیث معلوم نہیں
ہوئی۔ لیکن زوجہ کے باب میں یہ حدیث
آئی ہے کہ اسکی مدارا کرو تو اس کے ساتھ
بسر کر سکتے ہو اور زیادہ کاوش کرنے سے
بوجہ اس کے صنعت عقل کے یا شقاق
ہو گیا یا افتراق اور روایت اسکو ابن حبان
نے اپنی صحیح میں سمرہ سے **ف** میں کہتا
ہوں کہ جب (اس حدیث میں) زوجہ کی

لضعف عقلها ولاحتیاج
الی معاشرتها فمن كان لها
مثل حال الزوجة في
ضعف العقل ولاحتیاج
الیہ تعدی الحکم
الیہ فثبت معنی دارهم
مادمت فی دارهم هو
ماخذ لقول
الروعی ۱۰

لا تخالفهم جیبی دارهم
یا غریباً نازلاً فی دارهم
وهذا هو دیدن
الحکماء من اهل
الله۔

الحديث التال
على الخیر کفاعة
العسکری وابن جمیع و
من طریقہ المنذری من
حدیث طلحة بن عمرو
عن عطاء عن ابن عباس
مرفوعاً فی حدیث

مداراة کا حکم وارد ہوا ہے اس وجہ سے کہ اسکی
عقل ضعیف ہے اور اس کے ساتھ گزر کرنے کی
تکو حاجت ہے تو جس شخص کی حالت ضعیف
عقل اور اسکی حاجت واقع ہونے میں
زوجہ کی سی حالت ہو (اشتراک علت سے)
یہ حکم اسکی طرف ہی متعدی ہو جاوے گا
پس یہ حدیث معنی ثابت ہو گئی اور یہی حدیث
مولانا رومی کے اس شعر کا ماخذ ہے ۱۰

لا تخالفهم جیبی دارهم
یا غریباً نازلاً فی دارهم
اور یہی طریقہ ہے حکماء اہل اللہ کا (کہ عقل کی
مداراة کرتے ہیں جس میں بڑی حکمت اپنے
قلب کو تشویش سے محفوظ رکھنا ہے
جسکی صاحب طریق گوشت حاجت ہے۔
حدیث کسی اچھی بات کا بدلانے
والا ایسا ہی ہے جیسا اس کا کرنے والا
(یعنی ثواب میں) روایت کیا اسکو عسکری
نے اور ابن جمیع نے اور اس کے طریق
سے منذری نے طلحہ بن عمرو کی روایت
وہ عطا سے روایت کرتے ہیں اور وہ ابن
عباس سے مرفوعاً ایک حدیث میں جسکے

لفظه كل معروف
 صدقة والدال
 على الخير كفاعله والله يحب
 اخاثة اللهفات
 واخرجه مسلم بمعناه
 عن ابى مسعود رضى
 طویل قال صلى الله
 عليه وسلم من دل على
 خیر فله مثل اجر فاعله
 ف ودخل في ذلك
 دالة الطالب
 على الشیخ الكامل
 بل هو اصل كل خير
 الحديث الدنيا
 مزرعة الآخرة
 لما وقف عليه ف قلت
 ولكن معناه في القرآن
 قوله تعالى وابتغ فيما
 اتاك الله الدار الآخرة
 ولا تنس نصيبك
 من الدنيا الآية

الفاظ یہ ہیں ہر نیک کام صدقہ ہے۔ اور
 اچھی بات بتلانے والا ایسا ہی ہے
 جیسا اوس کا کہ نبی والا اور اللہ تعالیٰ پریشان
 آدمی کی مدد کرنے کو محبوب رکھتا ہے اور
 روایت کیا اس کے مضمون کو مسلم نے
 ابو مسعود سے (ایک طویل حدیث میں)
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو
 شخص کوئی اچھی بات بتلا دے اس کو
 کرنے والے ہی کی برابر اجر ملے گا۔
 ف سہیق بھی دخل ہو گیا کہ کسی طالب کو
 کسی شیخ کامل کا پتہ بتلا دے بلکہ یہ تو سب
 اچھی باتوں کی اصل ہے (کیونکہ شیخ کامل
 ہی کی بدولت سب اچھی باتیں معلوم ہوتی ہیں)
 حدیث۔ دنیا آخرت کی کھیتی کی جگہ
 ہے میں سپرد آگاہ نہیں ہوا۔ ف میں
 کہتا ہوں لیکن اس کا مضمون قرآن مجید میں
 موجود ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے
 تجھ کو (دنیا میں) جو دے رکھا ہے تو اس میں
 آخرت کی جستجو کر اور دنیا سے اپنا
 حصہ (آخرت میں لیجانا) فراموش
 مت کر۔

الحديث حديث رد

الشمس على علي قال احمد

لا اصل له وتبعه ابن

الجوزي فاورده

في الموضوعات و

لكن قد صحح الطحاوي

وصاحب الشفاء

واخرج ابن مندق

وابن شاهين من

حديث اسماء

ابنة عميس قلت

قال السيوطي في التعقيب

على الموضوعات باب المناقب

في رواية حديث اسماء بنت

عميس في رد الشمس فضيل

ثقة صدوق اشتهر به

مسلم والاربعة وابن شريك

وثقه غيرابي حاتم وروى

عنه البخاري في الادب

وابن عقدة من كبار الحفاظ

وثقه الناس اه مختصر

حديث حضرت علي كثر

حضور صلي الله عليه وسلم کی خدمت میں

مشغول ہونے کے سبب عصر کی نماز

نہیں پڑھ سکے) آفتاب کا واپس ہو جانا

(جس سے وہ وقت میں نماز پڑھ سکے)

احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ اسکی کچھ اصل نہیں

اور ابن الجوزی نے اسکی موافقت کی اور اسکو

موضوعات میں لائے ہیں لیکن طحاوی اور

صاحب شفاء نے اسکی تصحیح کی ہے اور ابن

مندہ اور ابن شاہین نے اسماء بنت عمیس

کی روایت اسکی تخریج کی ہے میں کہتا ہوں

سیوطی نے تعقیبات علی الموضوعات کے

باب المناقب میں (اسمار کی اس حدیث

کی اون راویوں کے بارہ میں جن کے سبب

حدیث مجروح کی گئی ہے) کہا ہے کہ فضیل

ثقة رستباز ہے اوسکے مسلم اور صحاح

سنن اربعہ نے احتجاج کیا ہے اور ابن شریک

کی توثیق بخیر بوحاتم کے اور ولے کی ہے

اور اس سے بخاری نے ادب میں روایت کی

ہے اور ابن عقدة اکابر حفاظ سے ہی اسکی

لوگوں نے توثیق کی ہے اہ مختصراً

سبب ہی ایک جیسے بیت الشرج کے لیے اور یہ دونوں امر مدرک بالعقل ہیں اور تیسری صورت یہ کہ سبب ایک بار یا گیا اور سبب بار بار یا یا جاوے جیسے مشرکین کو قوت دکھلانے کے لئے رمل کیا گیا تھا پر ارادۂ قوت نہ رہی مگر رمل رہ گیا اور یہ امر مدرک بالعقل نہیں اس لئے اس میں بجز وحی کے کوئی سبیل نہیں جب یہ قاعدہ مہد ہو گیا اب ہم پوچھتے ہیں کہ عید میلاد کا سبب کیا ہے ظاہر ہے کہ صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کی تاریخ ہونا اب دیکھیں کہ وہ تاریخ واحد ہے جو منقضی ہو گئی یا متحدہ ہے ظاہر ہے کہ وہ منقضی ہو چکی دوسری تاریخ اس کا عین نہیں صرف مثل ہے اور مثل کا مدار حکم ہونا کسی دلیل سے ثابت نہیں پس اس مسئلہ میں عید کا متحد ہونا امر عجیب مدرک بالعقل ہو گا اس لئے محتاج وحی ہو گا قیاس اس میں حجت نہ ہو گا اور وحی ہے نہیں اس لئے اس کو زیادت علی الشرع کہیں گے اور اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ذلک الیوم الذی ولدت فیہ پر شبہ نہ کیا جاوے کہ وہ یوم تو منقضی ہو گیا تھا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں ہم کہہ چکے ہیں کہ وحی کی ضرورت ہے اور آپ کے پاس اس حکم پر وحی تھی اور جس طرح یہ ہمارے پاس دلیل عقلی ہے اسی طرح اُن کے پاس بھی ایک دلیل عقلی ہے وہ یہ کہ اس میں مقابلہ ہے اہل کتاب کا کہ وہ ولادت مسیح علیہ السلام کے دن انہما رشوکت کرتے ہیں پس ہم ولادت نبویہ کے روز کرتے ہیں اس کا جواب ایک تو یہ ہے کہ ہمارے لئے انہما رشوکت کا دن شارع علیہ السلام مقرر فرما چکے ہیں عید بقرعید بلکہ ہر جمعہ پر کس اختراع کی کون حاجت رہی دوسری اگر یہی بات ہے کہ اُن کے ہر عمل کے مقابلہ میں ایک ایسا ہی عمل ہو تو چاہیے کہ اہل سنت محرم کی دسویں بھی کیا کریں تاکہ اہل شیعہ کے مقابلہ میں انہما رشوکت اہل حق ہو اور نیز عوام اُن کی دسویں میں جانے سے بچیں اور اگر اس کا کوئی التزام کرے تو اس کے جواب کے لیے ایک حکایت نقل کرتا ہوں کہ جو پور میں ایک صاحب ہر مہینہ کی دسویں کو مجلس کیا کرتے تھے اور ایسی ہی مصلحت بیان کرتے تھے ایک محقق عالم نے ان سے کہا کہ اگر ایسی ہی مصلحت ہو تو ہندو کے ہولی دوالی ہوتی ہے تو چاہیے مسلمان بھی ایک ہولی دوالی کیا کریں اسی راز کی بنا پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے مقابلہ پر انکار صحیح

فرمایا ہے جبکہ صحابہ نے عرض کیا کہ اجعل لنا ذات النواط کما لهم ذات النواط تو آپ نے فرمایا یہ تو ایسی ہی بات ہوگئی جیسے بنی اسرائیل نے کہا تھا اجعل لنا آلهًا کما لهم اہلۃ اور جانتا چاہیئے کہ بعض مقامات پر ایک مجلس ربی کے نام سے بتفصیل تاریخ ۲۴۔ رب نہایت اہتمام سے منعقد ہوتی ہے دلائل مذکورہ منع کے اور جوابات و شہادت جو اس میں بھی اکثر جاری ہیں۔ بس اس کا حکم بھی یہی ہے کہ وہ بھی داخل بدعت ہے۔ کتبہ لیلۃ الاثنین ثامن ربيع الاول تاریخ المولد الشریف عند کثیر من العلماء ^{۳۳} ھجری نبوی صلعم۔

ثم بعد هذا الترتیب ذکر هذا المضمون تقریراً یوم الجمعة ثانی عشر من الشهر المذكور تاریخ المولد الشریف علی القول المشہور من السنة المذكورة۔

مضمون

اور اس مسئلہ میں تفصیل یہ ہے کہ توسل بالمخلوق کی تین تفسیریں ہیں ایک مخلوق سے دعا کرنا اور اس سے التجا کرنا جیسا مشرکین کا طریقہ ہے اور یہ بالاجماع حرام ہے باقی یہی شرک جلی ہے یا نہیں سو اس کا معیار یہ ہے کہ اگر یہ شخص اس مخلوق کے

والتفصیل فی المسئلة ان التوسل بالمخلوق له تفاسیر ثلاثة الاول عاء واستغاثۃ کدیلن المشرکین وهو حرام اجماً عاً اما استء شرک جلی امر لا فعیارہ

۱۔ حال اس اعتقاد تاثر و عدم اعتقاد تاثر کے معیار فرق کا یہ ہے کہ بعض کا تو یہ عقیدہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کئی مخلوق کو جو اس کا مقرب ہے کچھ قدرت مستقلہ نفع و ضرر کی اس طرح سے عطا فرمادی ہے کہ اس کا اپنے معتقد و مخالف کو نفع و ضرر پہونچانا مشیت جزئیہ حق پر موقوف نہیں گواگر و کنا چاہے پر قدرت حق ہی غالب ہے جیسے سداطین اپنے نابین حکام کو خاص اختیارات اس طرح دیدیتے ہیں۔

انہ ان اعتقاد استقلالہ بالتاثر
فہو شرک کفری اعتقاداً کما ان الصلو
مؤثر مستقل ہونے کا معتقد ہے تب تو یہ شرک
کفری ہے جیسا کسی مخلوق کے لئے نماز روزہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) کہ ادن کا اجرا اور وقت سلطان عظم کی منظوری پر موقوف نہیں ہوتا گوروکنا
چاہے تو سلطان ہی کا حکم غالب ہے گا۔ سو یہ عقیدہ تو اعتقاد تاثر ہے اور شرکین عرب اپنی آلہ باطلہ کرتے
یہی اعتقاد تھا، اور بعض کا یہ عقیدہ ہوتا ہے کہ ایسی قدرت مستقلہ تو کسی مخلوق میں نہیں مگر بعض مخلوق کو قریب
و قبول کا ایسا درجہ عطا ہوتا ہے کہ وہ اپنے متوسلین کیلئے سفارش کرتے ہیں پہر اس سفارش کے بعد
قبول میں تخلف کبھی نہیں ہوتا اور اس سفارش کی تحصیل کے لئے اس کے ساتھ بلا واسطہ یا بواسطہ
معاملہ مشابہ عبادت کرتے ہیں یہ عقیدہ اعتقاد تاثر نہیں ہے لیکن بلا دلیل شرعی بلکہ خلاف دلیل
شرعی ایسا عقیدہ رکھنا معصیت اعتقاد یہ ہے اور مشابہ عبادت معاملہ نامعصیت عملیہ ہے اور
اسی مشابہت کے سبب اطلاقات شرعیہ میں ہر کو شرک کہہ دیا جاتا ہے ہذا ما سخر لی اللہ اعلم

تتمیم لزیادۃ التفہیم

تفسیر پر مذکور فارق میں شرکین جو کہ ماخوذ ہے کلیات شرعیہ سے اپنے دونوں دعویوں کے
اعتبار سے ایک یہ کہ شرکین اس تصرف غیر مقید بالاذن کے قائل تہود و سرے یہ کہ تصرف مقید بالاذن
کا قائل ہونا شرک اکبر نہیں یا دت اقلع میں محتاج تہی ادلہ جزئیہ کی جسے ایک مدت تک باوجود
منکروہن خالی رہا الحمد للہ کہ پرسوں اور کل میں علی التواقیب تین دلیلیں ذہن اور نظر میں گزریں جن کا
مجموعہ دونوں دعویوں میں تردد کے لئے نافی ہے۔

دلیل اول عقلی ہر اسول میر نہیں جو اپنی جزئیات کے سبب کلیات کے زیادہ کافی ہو وہ یہ ہے کہ سئلہ
توحید آہی واجب عقلی ہے خواہ بدیہی ہو یا نظری یہ دوسری بحث ہے اور کسی حکم کا وجوب عقلی
مستلزم ہوتا ہے اس کی نقیض کے امتناع عقلی کو پس نقیض توحید کا حکم متنع ہو گا اور اس نقیض کی
دو قسمیں ہیں ایک نفی آلہ کہ کفر ہے دوسری تشریک الہ آخر معہ کہ شرک ہے اور ہر قسم کا امتناع
مستلزم ہوتا ہے اس کے سبب اقسام کے امتناع کو پس شرک کے لئے لازم ہوا کہ وہ کسی امتناع کا اعتقاد
ہو گا اور اس امتناع و استحالہ کی طرف نصوص بھی مشیر ہیں۔

كقوله تعالى لو كان فيها الهة الا الله لفسدتا وقوله تعالى لو كان معه

والصوم مما يختص بالله تعالى للخالق شرک
کفری عمل و معاملة لا سجدة التحیت
وان كانت معصية الا ما كان شعراً
للكفر كسجدة الصنم وشد الزنار
یا ایسی عباد کرنا جو خاص ہو حق تعالیٰ کے ساتھ
عملاً و معاملہ شرک کفری ہو نہ کہ سجده تحیت
مکرمیت ہو یا ستثنائاً اور اس فعل کے جو شعراً
کفر ہو جیسے سجده صنم و شد زنار ورنہ نہیں

ربیہ ص ۱۲۸ (۱) الہة كما يقولون اذا لا تبغوا الى ذی العرش سبیلاً وقوله تعالى ما اتخذ
الله من ولد ما كان معه من اله اذاً لذهب كل اله بما خلق ولعلی بعضهم علی بعض
وقوله تعالى لو اراد الله ان يتخذ ولداً لا صطفی مما یخلق ما یشاء سبحانه ونحوها
من الایات حل ما فسر فی بیان القرآن اور تصرف مقید بالاذن عقلاً متمنع نہیں پس وہ شرک
نہ ہوگا گو کسی تصرف منفی بالنص کا اعتقاد بوجہ مخالفت نص کے معصیت یا کفر یا بدعت ہو علی اختلاف مراتب
النص مراتب المخالفة لکفر شرک کی حال میں ہوگا اور جابلان عرب کا مشرک ہونا نص سے ثابت ہے پس لا محالہ وہ تصرف
غیر مقید بالاذن کے قائل تھے پس بے محمد اللہ دونوں دعوے ثابت ہو گئے ۛ

دلیل ثانی نقلی عن الاقوال المنقولة عن العلماء الربانیس جو بوجہ صراحت موافقت اکابر کے دلیل عقلی
سے زیادہ ثانی ہے قال القاضي محمد علی التهانوی فی کتابہ کشف اصطلاحات
الفنون الشرک علی اربعة انحاء الی ان قال منهم من یقول ان الله سبحانه خلق
هذه الکواکب فوض تدبیر العالم السفلی الیها وقال بعد رقة ان القوم یعقدون
ان الله فوض تدبیر کل من الاقوال الی ملک معین وفوض تدبیر کل قسم من
اقسام العالم الی روح سماوی بعینه (ص ۷۱ و ۷۳)

وقال ابن القيم فی اغاثة اللھفان ما حاصلہ انه تعالى قال ما اتخذوا
من دون الله شفعاء قل اولو كانوا لا یملکون شیئاً ولا یعقلون قل لله
الشفاعة جمیعاً له ملک السموات والارض اخبار ان الشفاعة لمن له
ملک السموات والارض وهو الله وحده فهو الذی لیشفع بنفسه الی
نفسه فی رحم عبده فیاذن هو لمن لیشاء ان لیشفع فیہ فصارت
الشفاعة فی الحقیقة اغاھی له والذی لیشفع عنده انما لیشفع باذنه له

والا فلا ومعنى استقلاله
ان الله قد فوض اليه الامور
بحيث لا يحتاج في امضاءها
الى مشيئته الجزئية وان
قد رعى عزله عن هذا
التفويض والثاني طلب
الدعاء منه وهذا جائز
فمن يمكن طلب الدعاء
منه ولم يثبت في الميت بدليل
فيختص هذا المعنى
بالحي والثالث دعاء
الله ببركة هذا المخلوق
المقبول وهذا قد
جوز في الجمع

صرف محضیت ہی اور قتل بالتاثير ہونے کے
معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے یہ کام اس کے
سپر و ایسے طور پر کر دیے ہیں کہ وہ اون کے
نافذ کرنے میں حق تعالیٰ کی مشیت خاصہ کا
محتاج نہیں ہوگا اللہ تعالیٰ کو یہ قدرت ہے
کہ اس کو اس تفویض (واختیارات) سے
مغزول کر دے اور دوسری تفسیر یہ کہ مخلوق کے
دعا کی درخواست کرنا اور یہ ایسے شخص کے
حق میں جائز ہے جس سے دعا کی درخواست
ممكن ہے اور یہ امکان میت میں کسی دلیل سے
ثابت نہیں پس یہ معنی (توسل کے) زندہ
کے ساتھ خاص ہوں گے۔ اور تیسری تفسیر
یہ کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرنا اور مقبول مخلوق
کی برکت اور اس کو جمہور نے جائز رکھا ہے

۱۷

(بقیہ ماثیہ صفحہ گذشتہ) وامر بعد شفاعته سبحانه تعالى وهي ارادة من نفسه ان يحرم
عبداً وهذا ضد الشفاعۃ الشریکۃ التي اشتهر اهل كلاء المشركون ومن وافقهم
وهي التي اطلعها سبحانه وتعالى في كتابه بقوله ليس لهم من دونه ولي ولا
شفيع فاخبر سبحانه انه ليس للعبد شفيع من دونه بل اذا اراد الله تعالى رحمة
عبداً اذن هو لمن يشفع فيه بشفاعته باذنه وليست بشفاعة من دونه
والفرق بين الشفيعين كالفرق بين الشريك والعبد المأمور الى ان قال
فالرب تعالى هو الذي يحرك الشفيع حتى يشفع والشفيع عند المخلوق
هو الذي يحرك المشفوع اليه حتى يفعل (ص ۱۱۵-۱۱۸)
ان اقوال سے دعویٰ اولیٰ منطوقاً اور دعویٰ ثانیہ مفہوماً ثابت ہے۔

خطبہ المصلح العفیف

بعد الحمد والصلوة یہ احقر مدعا نگار ہے کہ اس میں تو کوئی شک نہیں کہ اصل مدار ثبوت احکام شرعیہ فرعیہ کا نصوص شرعیہ میں جن کے بعد ان کے امتثال اور قبول کرنے میں انہیں کسی مصالحت و حکمت کے معلوم ہونے کا انتظار کرنا بالیقین حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ تفاوت ہے جس طرح دنیوی سلطنتوں کے قوانین کی وجوہ و سبب اگر کسی کو معلوم نہ ہوں اور وہ اس معلوم نہ ہونے کے سبب ان قوانین کو نہ مانے اور یہ غذر کرے کہ بدون وجہ معلوم کیے ہوئے میں اسکو نہیں مان سکتا۔ تو کیا اس کے باغی ہونے میں کوئی عاقل شبہ کر سکتا ہے۔ تو کیا احکام شرعیہ کا مالک ان سلاطین دنیا سے بھی کم ہو گیا۔ غرض اس میں کوئی شک نہ رہا کہ اصل مدار ثبوت احکام شرعیہ فرعیہ کا نصوص شرعیہ میں لیکن اس طرح اس میں بھی شبہ نہیں کہ باوجود اس کے کہ پہر بھی ان احکام میں بہت مصلح اور امر اربعی تھا اور گو مدار ثبوت کا آپر نہ ہو جیسا اوپر مذکور ہوا لیکن انہیں یہ خاصیت ضرور ہے کہ بعض طبائع کے لیے ان کا معلوم ہو جاتا احکام شرعیہ میں مزید اطمینان پیدا ہونے کے لئے ایک درجہ میں معین ضرور ہے۔ گواہ لائقین راسخ کو اسکی ضرورت نہیں لیکن بعض ضعفا کے لیے قسلی و قوت بخش ہی ہے (اور اسوقت ایسی طبائع کی کثرت ہے) اسی راز کے سبب بہت اکابر و علما

(بقیہ صفحہ ۱۸) دلیل ثالث نقلی۔ من آیات رب العالمین جو عالم السرائر و الضمائر کی شہادت ہونے کے سببیت میں بک زیادہ دانی ہے و هو قوله تعالیٰ۔ قل ادعوا الذین زعمتم من دونہ فلا یملکون کشف الضر عنکم ولا تحویلا، وقوله تعالیٰ ولا یملک الذین یدعون من دونہ الشفاعة الا من اذن، واما لهما من الایات التي تفوت المحصر۔ و بعد دلالت دعویٰ پر یہ ہے کہ ان نصوص میں ملک تصرفات کی نفی کی گئی ہے اور ملک من حیث الملک کا مقتضا بلکہ حقیقت تصرف غیر مقید بالاذن ہے اور سیاق سی مقصود من عوبات مشرکین کا ابطال ہے اس سے معلوم ہوا کہ وہ ایسا اختیار و تصرفات قائل تھے جو کہ مقید بالاذن نہیں پس دعویٰ اولیٰ ثابت ہو گیا۔ در محل رقم کی قیود میں مفہوم مخالف معتبر ہوتا ہے اس سے دعویٰ ثانیہ پر بھی دلالت ہوئی والحمد لله علی اتمام النعم والحمد لله

مثل امام غزالی و خطابی و ابن عبد السلام وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ کے کلام میں اس قسم کے لطائف و معانی مذکور ہی پائے جاتے ہیں۔ چونکہ ہمارے زمانہ میں تعلیم جدید کے اثر سے جو آزادی طبائع میں آگئی ہے اُس سے بہت سے لوگوں میں ان مصلح کی تحقیق کا شوق اور مذاق پیدا ہو گیا ہے اور گو اس کا اصل علاج تو یہی تھا کہ اُن کو اس سے روکا جاوے (چنانچہ بعض اوقات یہ مذاق مُضر بھی ہوتا ہے) لیکن تجربہ سے ہمیں باستثنا رطابین صادقین کے عام لوگوں کو اس سے روکنے کے مشورہ دینے میں کامیابی متوقع نہیں تھی اس لیے تسبیلاً للطامہ و تیسراً علیٰ بعض اہل علم بھی جستہ جستہ اس میں تشریح و تقریر کرنے لگے ہیں اور اگر ان تقریرات و تحریرات میں حدود شرعیہ کی رعایت ملحوظ رکھی جاتی تو اُن کو کافی سمجھ کر کسی نئے مجموعہ کی ضرورت نہ ہوتی مگر علوم حقہ و اتباع علوم حقہ کی قلت اور آراء فاسدہ اور اتباع اہوار مختلفہ کی کثرت کے سبب بکثرت اُن میں تجاوز عن الحد و سے کام لیا گیا ہے۔ چنانچہ اس وقت بھی ایک ایسی ہی کتاب جس کو کسی صاحب قلم نے لکھا ہے مگر علم و عمل کی کمی کے سبب تمام تر طب و یا بس و غث و سمین پر ہے ایک دوست کی بھیجی ہوئی میرے پاس دیکھنے کی غرض سے آئی ہوئی رکھی ہے۔ اُس کو دیکھ کر یہ خیال پیدا ہوا کہ ایسی کتابوں کا دیکھنا تو عامہ کو مُضر ہے مگر عام مذاق کے بدل جانے کے سبب بدون اس کے کہ اس کا دوسرا بدل لوگوں کو بتلایا جاوے اس کے مطالعہ سے روکنا خارج عن القدرۃ ہے اس لیے اسکی ضرورت محسوس ہوئی کہ ایک ایسا مستقل ذخیرہ ان مضامین کا جو ان مفاسد سے مبرا ہو ایسے لوگوں کے لیے مہیا کیا جاوے تاکہ اگر کسی کو شوق ہو تو اسکو دیکھ لیا کریں کہ اگر موثر منافع نہ ہو گا تو دافع مضار تو ہو گا۔ (البتہ جن طبیعت میں مصلح کے علم سے احکام الہیہ کی عظمت و وقعت کم ہو جاوے یا وہ ان کو مدار احکام سمجھنے لگے کہ اُن کے انتقار سے احکام کو نشئی اعتقاد کرے یا اُن کو مقصود بالذات سمجھ کر دوسرے طریق سے اُن کی تحصیل کو بجائے اقامت احکام کے قرار دے لے جیسا کہ اوپر ہی ان مضار کی طرف اجمالاً اس قول میں اشارہ ہی کیا گیا ہے۔ چنانچہ بعض اوقات یہ مذاق مُضر ہی ہوتا ہے) سو ایسے طبائع والوں کو ہرگز اس کے مطالعہ کی اجازت نہیں ہے بہر حال وہ ذخیرہ یہی ہے جو آپ کے ہاتھوں میں موجود ہے! حق نے غایتِ تعصبی سے

اس میں بہت مضامین کتاب مذکورہ بالا سے بھی جو کہ موصوف بھت تھے لے لیے ہیں اور اس میں احکام شہوہ کی کچھ کچھ وہی مصلحتیں مذکور ہوں گی جو اصول شریعہ سے بعید نہ ہوں اور افہام عامہ کے قریب ہوں۔ مگر مصلحتیں سب منصوص ہیں نہ سب مدار احکام ہیں اور نہ ان میں انحصار ہے۔ محض ایک نمونہ ہے اس بحث میں ہمارے زمانہ سے کسی قدر پہلے زمانہ میں حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب حجۃ اللہ البالغہ لکھ چکے ہیں سنا ہے کہ ترجمہ اس کا بھی ہو چکا ہے۔ مگر عوام کو اس کا مطالعہ مناسب نہیں کہ غامض زیادہ ہے اور اس ہمارے زمانہ میں بھی ایک مصری فاضل ابراہیم آفندی علی المدرس بالمدرستہ الخدیویہ نے ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام اسرار الشریعۃ ہے اور جو ۱۳۲۵ھ میں مصر کے مطبع الواعظ میں چھپی ہے۔ اور اس کے قبل ایک سالہ حمید شائع ہو چکا ہے۔ مگر یہ دونوں نئی کتابیں عربی زبان میں ہیں جن میں سے حمید یہ کا ترجمہ اردو تو کئی سال ہو گیا ہو چکا ہے اور اس دوسری کتاب اسرار الشریعۃ کا ترجمہ کاندھلہ میں مولوی حافظ محمد امین صاحب کر رہے ہیں۔ میرے اس مجموعہ کے ساتھ ان دونوں کتابوں کا مطالعہ کرنا معلومات میں ترقی دیگا۔ اور چونکہ طرز ہر ایک کا جدا ہی اسلوب ایک کو دوسرے سے معنی نہ سمجھا گیا میں نے ان دونوں کتابوں کا ذکر اس مصلحت سے بھی کیا ہے اور اس لیے بھی کہ میرے اس عمل کو تفرو نہ سمجھا جاوے اور اس تفرو کے شبہ کو صاحب حجۃ اللہ البالغہ نے بھی خطبہ میں اسکی اصل کو کتاب سنت کے اشارات واضحہ سے نکال کر رفع فرمایا ہے اور بطور مثال کے اسکے بعض بعض ماخذ کو بھی بیان فرمایا ہے اور نام اسکا المصالح العقلیہ للحکام النقلیہ رکتا ہوں حق تعالیٰ اس کو اس کے موضوع میں نافع اور ترودات و شکوک فی الاحکام کا دافع فرمادے اور السلام

کتبہ اشرف علی عفی عنہ یکم رجب یوم الخمس ۱۳۴۵ھ

۱۔ اور بہت زیادہ ان مضامین کا حجۃ اللہ البالغہ سے ماخوذ تھا جیسا کہ بعد اخذ کے حجۃ اللہ کے دیکھنے سے معلوم ہوا اور بعض جگہ ہمارے اکابر رسول اللہ الحمد علی ان اخذ نالہ لیکن من غیر الماخذ ۱۲ منہ عہ اور تیمم فائدہ کے لیے بعض دوسری مفید کتب کا بھی پتہ دیتا ہوں جن کا مطالعہ اس موضوع میں بصیرت بڑھاوگا

۲۔ انتباہات المفید للتحقق العقل والنقل للمولوی شبیر احمد الدیوبندی سلمہ مواعظ ہفت اختر وعظ روح الارواح رسالہ الحق جو چپہ الرضا میں نکلتا ہے۔ مال التہذیب۔ نو نکالے ۱۲ منہ

اہل کشف نے لکھا ہے کہ دونوں عالموں میں وہی نسبت ہے جو کہ رحم مادر اور عالم دنیا میں ہے۔
 بچہ اول رحم مادر میں رہتا ہے اور اس کے لیے وہ ایک عالم ہے اور اس سے اس قدر مانوس رہتا
 ہے کہ اگر شاید وہاں سے اسکی رائے لیکر عالم دنیا میں لایا جاوے تو وہ کبھی گوارا نہ کرے اور چل
 جاوے لیکن اگر اسکو کسی طرح وہاں سے نکال لیا جاوے جیسا کہ اسی طرح لایا جاتا ہے اور عالم
 دنیا میں وہ یہاں کی چل پھل یہاں کی آبادی اور مصروفی دنیا کو دیکھے تو عالم رحم اسکو بالکل
 بیچ اور عدم معلوم ہونے لگے اسی طرح اہل دنیا جو کہ اس عالم میں مجبوس اور اسیر ہیں جنہوں
 کو آنکھ کھولنے کے وقت سے آنکھ بند کرنے تک اس کے سوا اور کسی عالم کو دیکھنا ہی نہیں
 جب ان سے اس عالم کو چھوڑ دینے اور دوسرے عالم میں چلنے کے لیے کہا جاتا ہے
 تو وہ سخت پریشان ہوتے ہیں اور ان کا دل مضطرب ہوتا ہے اور وہ اسی طرح اس عالم
 کی جدائی کو گوارا نہیں کرتے (ایضاً صفحہ ۳۱)

(۲۱) اگر خواب میں کوئی اپنے کو مان کے ساتھ صحبت کرتے دیکھ لیتا ہے

تو بیدار ہو کر بید پریشان ہوتا ہے اور اپنے کو نعمت طاقت کرتا ہے حالانکہ تعبیر
 اس خواب کی بُری نہیں تعبیر یہ ہے کہ ایسا شخص متواضع اور منکسر المزاج ہوگا۔ کیونکہ
 خواب میں معافی اپنے مناسب صورتیں اختیار کرتے اور اس میں متشکل ہوتے ہیں
 اس قسم کے خواب میں ماں سے مراد زمین ہوتی ہے باعتبار اپنی صفت خاکساری
 اور صحبت سے مراد تلبیس پس یہ اشارہ ہوتا ہے کہ اس شخص کو صفت خاکساری سے
 تلبیس اور تعلق ہوگا (ایضاً صفحہ ۳۱)

(۲۲) مثال۔ یہ بھی دیکھو کہ اس آفتاب کے نور نے تمہارے قلوب کو کیا روشنی

بخشی ہے اور تم کو کس غلطی کی حالت سے نکالا ہے تمہارے اعتبار سے کیا نافع
 ہوا ہے ورنہ اگر اس کلام الہی کو صرف حق تعالیٰ ہی سے تعلق رہتا تم سے تعلق نہ ہوتا
 تو تم اس سے کیسے مستفیض ہوتے۔ غور کرو اگر آفتاب دنیا چدر و زمتاری آنکھوں
 سے اوجھل ہو جاوے اور تم اس زمانہ میں بیمار ہی ہو یا مثلاً ایک ماہ تک لگانا
 بارش رہے اور گہری بہر کو بھی بادل نہ ہٹے تو تمہاری کیا حالت ہوگی آخر یہ ہر قدر

پریشانی کیوں ہے محض اسوجہ سے کہ خدا نے تم کو ایک نور دیا تھا جو برائے چندے تم
لے لیا گیا ہے اور پھر خدا کا فضل دیکھو کہ نور بھی کس چیز سے دیا جو کہ تم سے لاکھوں کو س
دور مگر اسکی شعاعیں ہیں کہ تم کو منور کر رہی ہیں اور تم طرح طرح کے فائدے اس سے
حاصل کر رہے ہو اور اگر شعاعیں نہ ہوتیں تو گو نور آفتاب کے ساتھ ہی تعلق ہوتا مگر
چونکہ تم تک نہ پہنچتا اسلئے تم اس کے فیض سے محروم رہتے اسی طرح کلام اللہ صفت
قدیم ہے کہ وہ مثل آفتاب کے ہے اور اس کے لئے کچھ شعاعیں ہیں جو تم پر قابض
ہو رہی ہیں جن کو کلام لفظی کہا جاتا ہے۔

صاحبوا اگر آفتاب ہوتا اور یہ شعاعیں نہ ہوتیں تو ہم اس کے فیض سے کس طرح
فیضیاب ہونے علیٰ ہذا کلام لفظی کے لئے کلام لفظی کی شعاعیں نہ ہوتیں تو ہم اس صفت
کے فیضان سے کس طرح فیض حاصل کرتے (ایضاً ص ۱۱۱)

(۲۳) حکایت چنانچہ امام احمد بن حنبلؒ کی حکایت ہے کہ انہوں نے حقیقاً

کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ آپ کے قرب کا سبب بڑا ذریعہ کیا ہے ارشاد ہوا کہ
قرآن القرآن یعنی قرآن پڑھنا امام صاحب نے عرض کیا بفہم او بلا فہم یعنی سمجھ کر
یا بلا سمجھ ارشاد ہوا کہ بفہم او بلا فہم یعنی کسی طرح ہو۔ (ایضاً ص ۱۱۱)

(۲۴) حکایت مشہور ہے کہ چیلہ گرو سفر کرتے ہوئے ایک شہر میں پہنچے نام

پوچھا تو انیاؤنگر معلوم ہوا جس کے معنی ہیں بے انصافی کا شہر۔ اشیاء کا رخ درست
کیا تو معلوم ہوا کہ انج سے لیکر گہی دودہ تک ہر چیز رسولہ سیر کی ملتی ہے۔ یہ سنکر
چیلہ تو بہت خوش ہوا کہ خوب گہی دودہ کہا کہ فرہ ہوں گے مگر گرو نے کہا کہ بھائی
اس جگہ قیام مناسب نہیں یہ شہر تو بہت ہی بے تکا معلوم ہوتا ہے کہ چوٹے بڑے
میں کچھ امتیاز ہی نہیں مگر چیلہ نے اصرار کیا آخر وہ پڑے چند روز میں سیر کرتے
کرتے عدالت کی طرف پہنچے دیکھا کہ ایک مقدمہ راجہ صاحب کے اجلاس میں
درپیش ہے اور لوگوں کا ہجوم ہے۔ پوچھنے سے معلوم ہوا کہ کوئی چور مدعی ہے
مہاجن مدعا علیہ ہے۔ دعویٰ یہ ہے کہ ہم دونوں چوری کرنے اس کے گھر گئے

نقب لگائی میرا فتنہ اندر جانے لگا تو وہ دیوار اوپر سے آڑھی مگر کیا قصاص چاہتا ہوں مدعا علیہ سے باز پرس ہوئی کہ وہ دیوار ایسی کیوں بنائی تھی اس نے کہا کہ معمار سے پوچھیے بنانے والا وہ ہے وہ بلایا گیا اس نے کہا کہ گارہ دینے والے سے پوچھا جاوے اسکو بلایا اس نے کہا گارہ بنائیوے سے پوچھیے اسکو بلایا اس نے کہا کہ سقوں نے پانی ڈال دیا جس سے گارہ پتلا ہو گیا۔ اسکو بلایا اس نے کہا سرکاری ہاتھی جھپٹا ہوا آتا تھا خوف سے پانی زیادہ نکل پڑا فیلبان کو بلایا اس نے کہا ایک عورت پازیب پہنے آتی تھی اسکی جھنکار سے ہاتھی دوڑ پڑا عورت کو بلایا اس نے کہا سنار نے ایسا ہی باجا ڈال دیا اسکو بلایا وہ کچھ جواب نہ دے سکا حکم ہوا کہ سنار کو پہانسی دے دیا جائے۔ پہانسی کے لیے چلے جب اسکو پہانسی چڑھایا گیا تو پہانسی کا حلقہ اس کے گلے سے بڑا نکلا لوگوں نے اگر راجہ صاحب سے عرض کیا کہ حلقہ اس کے گلے سے بڑا ہے راجہ صاحب نے فرمایا کہ اچھا تو کسی موٹے آدمی کو پہانسی دیدو۔ غرض موٹے آدمی کی تلاش شروع ہوئی اتفاق سے مجمع بہر میں اس چیلہ سے زیادہ موٹا کوئی نہ نکلا آخر اسی کو تجویز کیا اب تو چیلہ صاحب بہت گھبرائے اور گرو سے کہا کہ خدا کے لیے بچاؤ اس نے جواب دیا میں نہ کہتا تھا کہ میاں رہنا اچھا نہیں آخر نتیجہ دیکھا آخر گرو نے یہ تدبیر نکالی کہ پہانسی کے وقت خود بڑھ کر کہا کہ صاحبو! اسکو پہانسی نہ دو مجھ کو دیدو لوگوں نے وجہ پوچھی اس نے کہا اسوقت میں نے جوش میں جو دیکھا تو معلوم ہوا کہ اسوقت جو شخص پہانسی دیا جائے گا وہ سیدھا بیکنٹھ میں جاوے گا راجہ صاحب نے جو یہ سنا تو بڑھ کر فرمایا کہ اچھا جب ایسی بات ہے تو ہم کو پہانسی دیدو تاکہ جنت ہم ہی حاصل کر لیں چنانچہ راجہ صاحب کو پہانسی دیدی گئی جس کم جہان پاک۔ (وعظ ۵۵۴ سلا)

(۲۵) حکایت کسی نے ایک ٹوٹے کو الہ ترکیف تک یاد کرا دیا تھا کہ وہ

بے تکلف اسکو پڑھتا چلا جاتا تھا لیکن اگر اسپر تلی گرتی تو کیا اس وقت بھی اسکو کوئی سورت یاد رہ سکتی تھی کبھی نہیں اس لیے کہ اس کے دہلیں کچھ ہی نہ تھا کسی ظریف نے ایک ٹوٹے کے مرنے کی تاریخ لکھی ہے اگرچہ اس نے محض تسخر کی بنا پر

لکھی ہے لیکن بات نہایت گہری اور کام کی ہے۔

۱۳۳ھ میں کسی طوطے کا حادثہ ہوا تھا اسوقت یہ تاریخ لکھی گئی ہے لکھا ہے ۵

میاں ٹھکڑو جو ذاکر حق تھے رات دن ذکر حق رٹا کرتے

گر بے موت نے جو آدا با مضطرب ہو کے اور گہبرا کے

چونچ میں لے کے پانی کی گلیا کچھ نہ بولے سوائے ٹٹے ٹٹے

ٹ کے عدد ۲۷ کے برابر ہیں تو تین ٹ کے عدد بارہ سو ہوئے اور تین می

کے تین سٹ کل بارہ سو تیس عدد ہوئے خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ طوطے کی محض زبان پر ذکر

حق تھا اور دل میں اس کا کچھ اثر نہ تھا اس لیے اس مصیبت کے وقت کچھ ہی یاد

نہ آیا اور ٹاں ٹاں کر کے خاتمہ ہو گیا۔ (نسیان نفس دعوات جلد ۵ - ص ۱۱۱)

(۲۶) حکایت مشہور ہے کہ ایک بیراثی کسی کے پاس لفافہ لیکر آیا دیکھا کہ

کہ اوپر سے بالکل سادہ ہے سبب پوچھا تو کہنے لگا کہ حضور نہایت جلدی

میں خط دیا ہے کہنے کا موقع نہیں ملا۔ مکتوب ایسے کو خیال ہوا کہ اندر مضمون ہو گا کہوں لکھ

دیکھا تو خط بھی بالکل سادہ۔ پوچھا کہ بہائی اس کا کیا سبب کہنے لگا کہ حضور میں

عرض کر چکا ہوں کہ بہت ہی جلدی میں خط دیا ہے کہنے کی مہلت ہی نہیں ملی۔ ہم لوگوں

میں اکثر کی تو بعینہ یہ حالت ہے کہ اندر باہر دونوں جانب سے محض کورے اور جو

لوگ کچھ ہیں ہی تو محض ظاہری مکلف ہیں اندر خاک ہی نہیں حالانکہ ضرورت اس کی

ہے کہ چاہے لفافہ باہر سے زیادہ مکلف نہ ہو۔ لیکن اندر مضمون سے پر ہو۔

(ایضاً ص ۱۱۱)

(۲۷) میں نے اخبار میں ایک ڈاکٹر کا قول دیکھا ہے وہ لکھتا ہے کہ بارش

اس لیے کم ہوتی ہے کہ درخت کٹ کٹ کر کم رہ گئے ہیں تو بارش کثرت سے ہونے کی

صورت یہ ہے کہ جہاں جہاں درخت کم ہیں بہت کثرت سے درخت لگائے جائیں

اس ڈاکٹر نے تو خدا جانے اس کی وجہ کیا سمجھی ہوگی لیکن راز اس میں یہی ہے کہ

جب درخت نہ رہے تو بارش کی ضرورت نہ رہی اور جہاں درخت بکثرت ہیں وہاں بارش کی

(ح) اور ہر چیز پر جاری ہو سکتی ہے اور جو کام دنیا میں بواسطہ اسباب کے ہوتے ہیں اور اسکی حقیقت اس کے سوا کچھ نہیں کہ حق تعالیٰ نے اپنے ارادہ و اختیار سے اور اسباب کو ذریعہ بنا دیا ہے اور چاہے تو بلا توسط اسباب کے ہر شے کو پیدا کر سکتے ہیں چنانچہ سبب اولیٰ کو اسطرح پیدا کیا ہے تو سبب میں ذاتی اثر کچھ ہی نہوا ذاتی اثر صرف قدرت و ارادہ حق میں ہے۔ تو اصل چیز قدرت و ارادہ حق ہوا وہ جس چیز کے متعلق ہو جاوے وہی موجود ہو جاتی ہے پر ایسی خبروں سے تعجب کرنا محض کم عقلی ہے اور ان میں تاویلیں کرنا کلکتہ کی سی تاویل ہے جو محض کوتاہ نظری پر مبنی ہے۔ ہاں خبر کے لیے سند قابل اعتماد ہونا شرط ہے ہر خبر کو مان لینا ضروری نہیں سو قرآن بسند متواتر موجود ہے جس کے ملاحدہ اور شکرین ہی قائل ہیں بڑے بڑے عیسائیوں نے مان لیا ہے کہ قرآن جیسا اتنا تھا ویسا ہی اس وقت موجود ہے ہاں حدیثوں میں تغیر تبدیل ہوا ہے۔ سو اس کے علماء اسلام بھی قائل ہیں مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ کل حدیثیں غیر معتبر ہو گئیں بفضلہ تعالیٰ علماء اسلام نے اسلام کی بہت خدمت کی ہے اور صحیح و غلط حدیثوں کو الگ الگ کر دیا ہے۔ تو جو خبر کسی معجزہ کے متعلق قرآن میں آئی ہو اس کا انکار قرآن کا انکار اور اس میں تاویل تحریف کہلائی اور ایسی ہی بے وقوفی ہوگی جیسے کلکتہ کو کل کہتے کہنا اور جو خبر حدیثوں میں آئی ہے اسکو تحقیق کرنے کی ضرورت ہوگی کہ حدیث کیسی ہے اگر حدیث صحیح ہے تو اس کا ماننا ہی بلا تاویل ضروری ہوگا۔ اور اگر صحیح نہیں تو ماننا ضروری نہیں۔ اسکی تحقیق علماء فن سے ہو سکتی ہے۔

ایک اور مغالطہ کا بیان

عقائد کی کتابوں میں لکھا ہے کہ معجزہ سے وہی فعل ہو سکتا ہے جو ممکن ہے اور جو فعل غیر ممکن ہے وہ معجزہ سے ہی نہیں ہو سکتا۔ اس سے اہل فطرت کو بڑا سہارا مل گیا ہے اور وہ بہت سے معجزوں کا انکار کرتے وقت اسکا حوالہ دیدیتے ہیں۔ چنانچہ معراج شریف کے متعلق کہتے ہیں کہ بسم خاکی کا اس طرح اوپر کو اوٹھ جانا اور چند لمحوں میں ساتوں آسمانوں سے گزر جانا اور دیگر انبیاء علیہم السلام سے بات چیت کرنا وغیرہ ناممکن باتیں ہیں۔ لہذا بموجب تحقیق کتب عقائد کے وقوع میں نہیں آ سکتیں اس مغالطہ کا حل یہ ہے کہ یہ غلط اصطلاح ہے اس طرح

(۱) تیسری غلطی یہ ہے کہ معجزات کو دلیل نبوت نہیں قرار دیا جاتا بلکہ صرف حسن تسلیم و حسن اخلاق میں دلیل کو منحصر کیا جاتا ہے۔

(ح) کہ کتب عقائد میں جو ممکن کا لفظ استعمال کیا گیا ہے وہ فلسفہ قدیم کا اصطلاحی لفظ ہے اور اہل فطرت نے اس کو مستبعد کے معنی میں سمجھا ہے۔ شرح اسکی یہ ہے کہ فلسفہ قدیم کی اصطلاح میں تین لفظ ہیں۔ ممکن۔ واجب۔ مستنع۔ واجب اسکو کہتے ہیں جس کے موجود ہونے کو دلیل عقلی قطعی ضروری ثابت کرنے۔ اور مستنع اسکو کہتے ہیں جس کے نہ ہوسکنے کو دلیل عقلی قطعی ضروری ثابت کرے اسکو محال ہی کہتے ہیں۔ اور ممکن وہ ہے جس کے نہ وجود کو دلیل عقلی ثابت کرے نہ عدم کو۔ واجب صرف ذات ماری تعالیٰ ہے۔ اور مستنع صرف اجتماع یا ارتقاء نقیضین ہے یا جو انکو مستلزم ہوں دونوں کے سوا جملہ چیزیں ممکن ہیں تو معجزہ کے متعلق یہ کہنا کہ اس کا ممکن ہونا شرط ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ ان اقسام ثلاثہ میں سے قسم ممکن میں سے ہونا چاہیئے۔ واجب نہ ہوگا جیسا کہ ظاہر ہے۔ اور مستنع نہ ہو کیونکہ اس کے وقوع کو دلیل عقلی نے باطل کر دیا ہے اس کا وجود ہو ہی نہیں سکتا ایسی چیز ہونی چاہیئے کہ اس کے وجود یا عدم سے دلیل عقلی ساکت ہو یعنی اگر اس کا وجود ہو جائے تو کوئی دلیل عقلی اسکو باطل نہ کرے اور اگر نہ ہو تو عقل اس کے وجود کو ضروری نہ کہے۔ تو اب اگر کوئی دعویٰ کرے یا خبر دے کہ اجتماع نقیضین کا وقوع بطریق معجزہ ہوا تھا تو اسکو ہرگز تسلیم نہیں کیا جاوے گا۔

۲۰۲

اور اگر خبر ملے کہ فلاں نبی کے معجزہ یا کسی ولی کی کرامت سے زمین پھٹ گئی یا سورج یا چاند پھٹ گیا تھا یا اس سے ہی اچھے کی بات ہو تو اسکی تکذیب نہیں کیا دے گی بشرطیکہ خبر صحیح ہو۔ کیونکہ یہ سب باتیں کیسی ہی تعجب کی ہوں مگر تینوں قسموں میں سے نہ ذات کی جنس سے ہیں نہ مستنع کی بلکہ ممکن ہی میں داخل ہیں لہذا معجزہ یا کرامت سے اون کا وجود ہو سکتا ہے چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ پر مردے زندہ ہوتے تھے اور مٹی کی مورت بنا کر آپ اس میں پہونک مارتے تھے وہ زندہ پر مڑ بن جاتا تھا۔ اس کا بیان قرآن میں موجود ہے۔ اسی میں سراج شریف ہی داخل ہے کہ نہ واجب ہے نہ مستنع

(ح) بلکہ ممکن ہے لہذا خبر صحیح ملنے کے بعد اس کے انکار کی کوئی وجہ نہیں غرض جتنے معجزات انبیاء علیہم السلام سے ثابت ہیں وہ سب اقسامِ ثلثہ میں سے جنس ممکن میں داخل ہیں مگر ممکن بمعنی غیر واجب و متمنع ہے نہ بمعنی مستبعد جیسا کہ اہل فطرت نے سمجھ لیا ہے تو جن کتابوں میں لکھا ہے کہ معجزہ سے وہی فعل ہو سکتا ہے جو ممکن ہو یہ مراد ہرگز نہیں ہے کہ وہی فعل ہو سکتا ہے جو مستبعد ہو۔ خوب سمجھ لینا چاہیے۔

نبوت کے متعلق قیسی غلطی

آج کل اس غلطی میں مسلمان کا وہ طبقہ مبتلا ہے جو زیادہ تعلیم یافتہ ہونے کا مدعی ہے وہ غلطی یہ ہے کہ معجزات کو دلیل نبوت ہی نہیں قرار دیتے ہیں انکو معجزات کے بارہ میں یہ شبہ ہوا کہ جب معجزات ایسے افعال کا نام ہے جو عام طور سے ہر شخص سے نہیں ہو سکتے تو اگر ایسے شخص کو نبی کہا جاسکتا ہے تو بہت سے ایسے لوگ موجود ہیں جو بڑے بڑے عجیب افعال اور کوششیں دکھا سکتے ہیں تو سب کو نبی کہنا چاہیے تو نبوت کیا ہوئی کیل تماشہ ہوا جسکو دیکھنے والے بھی ذلیل کام اور دھوکہ اور غیر واقعی بات جانتے ہیں اور ان افعال اور کوششوں کا دکھلانے والا بھی خود اپنے آپ کو نبی نہیں کہتا بہت سے بازی گرا ایسے تماشے کرتے پھرتے ہیں جنکو خارق عادت کہنا صحیح ہے حتیٰ کہ بعض تماشوں کی لم کو اچھے اچھے عقلمند بھی نہیں سمجھ سکتے مگر جتنی ذلیل اور قابل نفرت یہہ کام ہے سب جانتے ہیں اس کا حاصل اس سے زیادہ کچھ نہیں ہے کہ ان تماشوں کے ذریعہ سے گداگری کر کے بڑے بھلے پیٹ بھر لیتے ہیں۔ تو کیا نبوت کا حاصل بھی نحو ذلالت یہی ہے۔

اسی بنا پر یہ لوگ معجزات کو نہایت حقارت آمیز الفاظ سے بیان کیا کرتے ہیں مثلاً حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا معجزہ اجیار مواتے تھا خود قرآن پاک میں موجود ہے کہ آپ مٹی کی مورت پر زندہ کی بنا کر اوس میں پہونک مار کر نغز روح کر دیتے تھے اور زندہ پر زندہ بجاتا تھا اسکو ان لوگوں نے اس طرح بیان کیا ہے کہ جو لوگ معجزات کے

(۱) اور اس انحصار کی بجز اس کے کوئی دلیل نہیں بیان کی جاسکتی کہ اگر خوارق کو دلیل نبوت کہا جائے تو مسمریزم و شعبدات بھی تسلیم نبوت ہونگے۔ اور یہ دلیل سیلے پھر ہے کہ مسمریزم و شعبدات واقع میں خوارق نہیں بلکہ مستند ہیں اسباب طبعیہ کی طرف جسکو ^{خلات فطرت ۱۲} ماہرین جانکر مدعی کی تلمذ و اور نیز اس کے ساتھ معارضہ کر سکتے ہیں۔ ^{مقابلہ ۱۲}

(ح) ستعارف معنی لیتے ہیں دن کے نزدیک عیسیٰ علیہ السلام کی یہ وقت ہے کہ آپ مٹی کے کہلو نے بنا بنا کر بچوں کی طرح کیلدا کرتے تھے۔ ان لوگوں نے بہت بیباکی سے کام لیا اور محض اس بے سرو پا دلیل سے کہ معجزہ شعبد کے مشابہ ہے دل کو سمجھا کر بے دہرک کہہ دیا کہ معجزہ دلیل نبوت ہے ہی نہیں۔ اور بعض بیباکوں نے تو میاں تک ترقی کی کہ اس مضمون کو قرآن شریف سے ثابت کیا کہ معجزہ کوئی چیز نہیں بلکہ اسکی نفی کو قرآن سے ثابت کیا اسکی تردید ہم عنقریب نقل فضل میں کریں گے۔ جب معجزہ دلیل نبوت نہوا۔ اور نبوت جیسے مہتمم بالشان کام کے لیے دلیل کی ضرورت ہے تو ان لوگوں نے ایک اور چیز کو دلیل قرار دیا وہ کیا ہے حسن تعلیم اور حسن اخلاق بلکہ دیگر معجزہ علی کوئی چیز نہیں معجزہ علمی دلیل نبوت ہے۔

اون کے خیال میں غلطیاں یہ ہیں کہ معجزہ علمی کو دلیل نبوت نہ سمجھنا عقلاً ہی غلط ہے اور نقلاً بھی۔ اور خلاف واقع بھی ہے عقلاً تو اس واسطے کہ نبوت ایک بہت بڑا دعویٰ ہے اور اس کا تعلق عوام و خواص سب سے ہوتا ہے بلکہ زیادہ تر تعلق اس کا عوام ہی سے ہوتا ہے کیونکہ تعداد عوام ہی کی زیادہ ہوتی ہے۔ اور دعویٰ کے لیے دلیل کی ضرورت ہے۔ اور جب تعلق نبوت کا عوام و خواص سب سے ہے تو دلیل ہی دونوں قسم کی ہونی چاہیے حسن تعلیم اور حسن اخلاق عام فہم دلیل نہیں صرف خواص کے لیے کافی ہو سکتی ہے بلکہ ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ خواص کے لیے بھی کافی نہیں اخلاص خواص کے لیے کافی ہو سکتی ہے اس کا بدیہی ثبوت یہ ہے کہ آج کل تعلیم کا اور روشنی کا زمانہ کہا جاتا ہے اور اسلام کا حسن تعلیم اور حسن اخلاق

(۱) اور انبیاء علیہم السلام کے معجزات میں منکرین میں سے نہ کسی نے مسبب طبعی کی تشخیص کی اور کوئی معارضہ کر سکا۔

(ح) اظہر من الشمس، مستقل کتابیں علماء کی اس فن میں موجود ہیں مناظرے مباہلے حثی دیگر اقوام سے اس محبت پر ہو چکے ہیں لیکن اسپر بھی بہت مدعیان تعلیم بعض کفار اور مشرکین میں اس معجزہ کے موجود ہونے کے قائل ہوئے ہیں اور اس قدر اون کے حسن تعلیم اور حسن اخلاق کے دلدادہ تھے ہیں کہ اون کے قلم سے یہ مضمون نکل چکا ہے کہ اگر نبوت ختم نہ ہو چکی ہوتی تو فلان مندرجہ ذیل نبی تسلیم کیے جانے کے قابل تھا (نور بابت من سور الفہم و الجہل) جب حسن تعلیم اور حسن اخلاق ایسی دقیق دلیل ہے تو عوام کے لیے کیسے کافی ہو سکتی ہے لہذا نبوت کے لیے ایسی دلیل کی بھی ضرورت ہے جسکو عوام ہی سمجھ سکیں اور وہ ایسے افعال ہی نہیں جو خاص نبی کے ہاتھ سے ہو سکیں دوسرے سے کبھی نہ ہو سکیں اس واسطے حق تعالیٰ نے ہر نبی کے ہاتھ پر ایسے افعال ظاہر فرمائے۔ ان سے اون کی نبوت کا ثبوت ہوا کیونکہ سب دیکھتی آنکھوں دیکھ لیا کہ ان کے ہاتھ پر ایسے افعال ہوتے ہیں جو طاقت بشری سے خارج ہیں اور صرف قادر مطلق کی قدرت سے ہو سکتے ہیں اونکو اس قادر مطلق سے خاص تعلق ہے کہ ان کے ہاتھ پر وہ ظاہر ہوتے ہیں اس نے اونکو اپنا نائب بنایا ہو تو جو کچھ احکام یہ تعلیم فرماتے ہیں وہ اس قادر مطلق ہی کے احکام ہیں۔ کیا نام نبوت ہے معجزہ دیکھ لینے سے نبی کی سچائی کا علم اضطراب لینے بے اختیار پیدا ہوتا ہے جیسا کہ آفتاب کے دیکھ لینے سے دن کے وجود کا علم بے اختیار پیدا ہوتا ہے حتیٰ کہ کوئی اسکو دل سے سنا ہی چاہے تو مٹ نہیں سکتا۔ اور معجزہ اور شیعہ میں دیکھنے والوں کو اشتباہ اور خلط ملط اس واسطے نہیں ہوتا کہ آنکھوں سے دیکھ لیتے ہیں کہ کوئی شیعہ باز اس سے جہت نہیں سکتا تو معجزہ کی تصدیق اور فوقیت ذہنوں میں ایسی جاگزین ہو جاتی ہے جیسا کہ آفتاب کی تصدیق اور فوقیت ہے اسپر مکمل فاضل بجنوری حکیم رحیم الد صاحب مرحوم کا ملفوظ یاد آتا ہے فرمایا کہ ہم نے تو عقائد کی کتابوں میں یہ پڑھا تھا کہ نبی کبار و صغار سے بھی معصوم ہوتا ہے اب نبوت شرک کے ساتھ ہی جمع ہونے لگی ۱۲ منہ

(ج) چراغ کے مقابلہ میں۔ اور چونکہ ہر زمانہ میں کوئی خاص فعل درجہ کمال پر ہوتا ہے اسی کی وقعت اہل زمانہ کے ذہنوں میں ہوتی ہے اسی کا چرچا سیکھنے سکھانے کا ہوتا ہے۔ اوسیں اعلیٰ درجہ کے اہل کمال موجود ہوتے ہیں۔

اس واسطے اس زمانہ کے نبی کی بات میں کسی فعل کے متعلق معجزہ دیا جاتا ہے اور اوس سے اوس کمال کے بڑے سے بڑے کمال کو بھی عاجز کر دیا جاتا ہے تاکہ ہر شخص کے ذہن میں اس کی صداقت آ جاوے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں جادو کا فن عروج پر تھا اس واسطے عصا کے موسیٰ اور ید بھنپا سے اس کو مغلوب کیا گیا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں طب کو کمال تھا۔ لہذا اچار موتے کا معجزہ دے کر اس کو زیر کیا گیا۔ ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت عام تھی موجودہ زمانہ کے تمام مالک کے لیے نیر آئندہ آنے والے زمانوں کے لیے اس واسطے ہر قسم کے معجزات عطا ہوئے علی بھی اور علمی بھی۔ چونکہ علم ہمیشہ اور ہر زمانہ میں مرغوب و محبوب ہے اس واسطے علمی معجزہ ایسا عطا ہوا کہ نہ وہ مٹ سکتا ہے نہ بدل سکتا ہے اور عوام کے واسطے بھی دلیل ہے کیونکہ ایسی عبارت کوئی نہیں بنا سکتا۔ فاتوا بسورۃ من مثله (ترجمہ) اگر تم کو شک ہے قرآن کے بارہ میں تو ایک سورۃ ایسی بنا لاؤ۔ اور خواص کے واسطے بھی دلیل ہے کیونکہ ایسا مضمون کوئی نہیں بنا سکتا۔ فلیا تو ابجدیث مثله (ترجمہ) ایک بات تو ایسی بنالیں۔ قرآن کے محفوظ عن التحریف ہونے کو بڑے بڑے متعصب عیسائیوں تک کو ماننا پڑا ہے (دیکھو النصار فی الاسلام مصنفہ سلطان احمد بنی۔ اے۔)۔

ہر زمانہ میں اس کی تحدی (چیلنج) موجود ہے کہ یہ اگر بندہ کا بنایا ہوا ہے تو کوئی بنا دے گا دو علمی معجزات سے کتابیں بھری ہوئی ہیں اور حضور کے نابین سے اب تک وہ افعال ہوتے ہیں۔ بفرق مرتبہ اون کا نام جو نابین کے ہاتھ پر ہوتے ہیں کرامت ہوتا ہے اور وہ ہی بواسطہ حضور ہی کا معجزہ ہوتا ہے اسی لیے کرامت اس شخص سے صادر نہیں ہو سکتی جو حضور کا متبع نہ ہو۔

غرض معجزہ علمی کے سوا عام فہم کوئی دلیل نہیں ہو سکتی تو نبوت کیلئے معجزہ علمی کا ہونا

(۱) جس سے صاف واضح ہوتا ہے کہ وہ واقع میں خوارق میں پس معجزات و شہادت مشترک المستلزم نہ ہوے۔ البتہ حسن تعلیم اور حسن خلق ہی وال علی النبوت مگر حکمت و تدبیر مقتضی ہے کہ مخاطبین انبیاء علیہم السلام میں چونکہ دونوں طرح کے لوگ تھے خواص اہل فہم ہی جو کہ تعلیم و اخلاق کے درجہ علیا کا (کہ وہ ہی خارق ہے)

(۲) عقلاً مناسب اور ضروری ہوا۔ اور معجزہ کو دلیل نبوت نہ قرار دینا خلاف واقع اس طرح ہے کہ جو لوگ معجزات کو دلیل نبوت نہیں قرار دیتے ان سے ہم پوچھتے ہیں کہ تاریخ سے تو انکار نہیں سکتا متواتر خبروں سے ثابت ہے کہ انبیاء علیہم السلام سے ان کا صدور ہوا۔ مثلاً عصا کے موسیٰ کا ہونا اور اس کا سانپ بن کر جادو گروں کے سانپوں کو گل جانا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا آتش فرودی میں نہ جلنا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا بیجان چیزوں میں جان انا ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مشہور معجزہ ستون خانہ کا رونا اور حضور کے ہزاروں معجزات (جن سے کتابیں بھری پڑی ہیں) ان سب کا وقوع یقیناً ہوا پوچھا جاتا ہے کہ ان کا صدور انبیاء علیہم السلام سے کیوں ہوتا تھا کیا فعل عبث اور کھیل تماشہ تھا یا کوئی غایت اور غرض تھی جس کے واسطے ان کا صدور ہوتا تھا شق اول کا بطلان ظاہر ہے اس واسطے کہ جو لوگ معجزات کو دلیل نبوت نہیں قرار دیتے وہ ہی انبیاء علیہم السلام کے حسن تعلیم اور حسن اخلاق کے قائل ہیں اس کو دلیل ہی نبوت کی قرار دیتے ہیں تو یہ کیسا حسن اخلاق تھا کہ وہ حضرات نعوذ باللہ لا یعنی اور فعل عبث اور شعبہ بازی ہی کرتے تھے جو لڑکوں اور بچپوروں کا کام ہے اور وہ دوسروں کو کیا اچھی تعلیم کر سکتے تھے جو خود ان لغویات میں مبتلا تھے۔ ماننا پڑے گا کہ دوسری شق تھی یعنی ان افعال (معجزات) سے کوئی غایت صحیح اور غرض تھی اب وہ بتائیں کہ سوائے اس کے کہ یہ افعال دلیل صداقت کے واسطے کئے جاتے تھے اور کیا غایت و غرض تھی۔ کوئی اور غایت و غرض نہیں بتا سکتے ثابت ہوا کہ معجزہ دلیل نبوت ہی استمرار دیکر دکھایا جاتا تھا اس کا انکار واقع کا انکار ہے

جیسا منکر خوارق تو کہا ہو کہ اگر خوارق مستلزم نبوت ہیں تو شہید سے ہی مستلزم نبوت ہوں گے سو واقع میں یہ مستلزم دونوں میں مشترک نہیں بلکہ صرف خوارق میں یہ مستلزم ہے شہیدوں میں نہیں ۱۲ منہ

(۲) اندازہ کر سکتے ہیں۔ اور عوام بلید بھی جو تعلیم و حشلاق سے استدلال کرنے میں اس وجہ سے غلطی کر سکتے تھے کہ درجہ علیا کا اندازہ نہیں کر سکتے۔ پس ہر حکیم و خوش خلق کو

(۳) اور ہم نے کہا تھا کہ معجزات علیہ کو دلیل نبوت نہ سمجھنا نقلاً ہی غلط ہے بلکہ نقلاً ثابت ہے کہ معجزات علیہ دلیل نبوت ہیں۔ اس کا بیان ہم عنقریب تفصیل میں کریں گے۔ رہا معجزہ اور سمرنیم اور شعبہ کا مشتبہ ہونا اس کا جواب یہ ہے کہ مطلق ذرا سے اشتباہ کا نام آجانے سے کسی چیز کو بے اہل کہہ دینا تو ٹھیک نہیں دنیا میں کوئی چیز ہے جس میں حق و باطل میں اشتباہ نہیں صاحب سلطنت ہی فوج سپاہ ہتھیار و عملہ خزانہ رکھتا ہے اور بعض وقت باغی بھی یہ سب چیزیں رکھتا ہے حتیٰ کہ بعض دفعہ صاحب سلطنت کا مقابلہ بھی کر بیٹھتا ہے بلکہ کسی خاص موقع پر صاحب سلطنت کو تھوڑی دیر کے لیے شکست بھی دے دیتا ہے تو کیا اس تشابہ کو دیکھ کر عقل سلیم کے نزدیک درست ہے کہ سلطنت کو تسلیم نہ کیا جاوے اور کہہ دیا جاوے کہ دونوں کے پاس ایک سا ساز و سامان موجود ہے لہذا ہم نہیں مانتے کہ سلطنت بھی کوئی چیز ہے اور اس کے کچھ حقوق ہیں۔ اس طرح تعلیم یافتہ اور بڑی بڑی قابلیت والے طبیب اور ڈاکٹر بھی علاج کرتے ہیں۔ اور بعض عطائی لوگ بھی دکان لیکر بیٹھ جاتے ہیں اور علاج کرتے ہیں حتیٰ کہ بعض دفعہ ان عطائیوں کے ٹھاٹھ سامان اون طبیبوں اور ڈاکٹروں سے بھی اچھے ہوتے ہیں۔ بلکہ بعض وقت اتفاق سے کسی علاج میں ہی اون سے کامیابی میں فوقیت لیجاتے ہیں تو کیا اس تشابہ کو دیکھ کر عقل سلیم کے نزدیک درست ہے کہ مطلقاً علاج ہی کو بیکار سمجھ لیا جاوے اور کہہ دیا جاوے کہ جب علاج میں اس قدر گڑبڑ ہے تو ہم نہیں مانتے کہ علاج کچھ کا نام چیز ہے۔ عدالت میں مقدمات ہوتے ہیں دونوں طرف کے وکیل کھڑے ہوتے ہیں اور اپنے اپنے مدعا کو ثابت کرتے ہیں یہ یقینی بات ہے کہ ایک حق پر ہوتا ہے اور ایک باطل پر لیکن دلیل دونوں طرف ہوتی ہے۔ اور حسب قدر دونوں دلیلوں میں اشتباہ ہوتا ہے سب کو معلوم ہے کہ عوام کیا بعض وقت خواص بھی اوسکو حل نہیں کر سکتے حتیٰ کہ بعض قضاہ باطل بازی لیجاتا ہے اور اہل حق اس کے سامنے عاجز ہو جاتا

اوس کا فرنے عاجز کرنے کو کہا کہ تم اسکو نہ خرید سکو گے اور اگر یونہی نہیں تمہیں منظور ہے اور تمہیں اس کے خریدنے کا بڑا شوق ہے تو اپنا غلام نسطاس رومی کہ وہ آپ کے غلاموں میں بڑی لیاقت اور قابلیت تجارت کی رکھتا تھا اور دو ہزار دینار کے قریب پونجی جمع کی تھی مجھ کو دو اور اس غلام یعنی بلال (رضی اللہ عنہ) کو مجھ سے لو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے واسطے جان تک دینے میں عذر نہ رکھتے تھے اس بات کو دل اور جان سے قبول کیا بلکہ چالیس دقیقہ اور اسپر زیادہ کر کے اس کا خر کو دیئے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو قید خانہ سے باہر نکال کر اپنے ساتھ لیکر چلے وہ کا خر آپ کو دیکھتا تھا اور ہنستا تھا اور اپنے مصاحبوں سے کہتا تھا کہ اس شخص نے باجوہ اس عقل اور دانائی کے اس معاملہ میں کس قدر دہوکہ کھایا ہے اور اپنا نقصان کیا ہے کہ ایسے غلام قابل کو جو دو ہزار دینار کی پونجی ہی رکھتا تھا ایسے نکتے غلام کے عوض میں جو کسی کام کا نہیں ہے اور ایک کوڑی پونجی ہی نہیں رکھتا ہے دیا ہے اور میں نے غلام کو یعنی بلال کی مانند کو ایک دانق کے عوض میں (دانق درہم کا چھٹا حصہ ہوتا ہے) نہ خرید کروں بلکہ مفت ہی لو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جو یہ بات سنی تو فرمایا کہ اس غلام کا مرتبہ تھی بلال رضی اللہ عنہ کا اس قدر میرے نزدیک ہے کہ اگر تمام مہین کی باؤٹا کے عوض میں تو بیچتا تو بھی میں بے لے نہ چھوڑتا پھر بلال رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضوری میں حاضر کیا اور سب حال جو گذرا تھا عرض کیا کہ اس طرح سے میں نے ان کو خرید کیا ہے اور آپ گواہ رہے کہ اس کی رضا مندی کے واسطے ان کو میں نے آزاد کیا جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم اس بات کا بہت خوش ہوئے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ اس روز سے فارغ البال ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت شریف میں رہنے لگے اور نیک بختی و دونوں جہان کی حاصل کی اس سورۃ میں یہ آیتیں حق سبحانہ تعالیٰ نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی سیرت کے متعلق نازل فرمائیں :

فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰی وَانْفٰی وَصَدَّ قَا
بِالْحَسَنَةِ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرٰی ؕ
سو جس نے خیرات کی اور اللہ سے ڈرا اور اچھی بات کو
سچا سمجھا تو ہم کو راحت کی چیز کیلئے سامان دیدیں گے

جب آپ نے بلال رضی اللہ عنہ کو اسیہ بن خلف سے خرید کر محض اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کے واسطے آزاد کر دیا تو بار تعالیٰ عزائمہ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

وَسَيَجْزِيَنَّهَا إِلَّا تَقَىٰ الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّىٰ
اور اس (آگ) سے ایسا شخص دور رکھا جائیگا جو بڑا پرہیزگار ہے جو اپنا مال اس عوض سے دیتا ہو کہ پاک ہو جاوے۔

جس وقت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بلال رضی اللہ عنہ کو خرید کر آزاد کیا تو کفارناہنجار کہنے لگے کہ ابو بکر پر بلا کا حق تھا اس واسطے کہ اس طرح لیکر آزاد کیا حق تعالیٰ شانہ نے ان کفار کے اس قول کی تردید کے واسطے یہ آیتیں نازل فرمائیں۔

وَمَا لَاحِدٌ عِدَّةٌ مِنْ نَّعْمَةٍ تُجْزَىٰ إِلَّا أَتْبَعَاءُ وَجِبْرًا بِهٖ الْأَعْلَىٰ وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ
اور بجز اپنے عالی شان پروردگار کی رضا جوئی کے اس کے ذمہ کسی کا احسان نہ تھا کہ اس کا بدلہ اتارنا ہو اور یہ شخص عنقریب خوش ہو جائیگا۔

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے کمال کا مرتبہ اس سے زیادہ اور کیا ہوگا کہ علام الغیوب خود ان کے دل کے اخلاص پر گواہی دیتے ہیں اور اپنے کلام معجز نظام میں فرماتے ہیں
إِلَّا أَتْبَعَاءُ وَجِبْرًا بِهٖ الْأَعْلَىٰ اور بڑے کمال کے مرتبہ پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی یہ بات دلالت کرتی ہے کہ جس طرح حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کی وجوہی اور خاطر داری کے واسطے وَالضُّحٰی کی سورۃ میں وعدہ فرمایا ہے۔ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ (یعنی اور عنقریب اللہ تعالیٰ آپ کو دیکھا سو آپ خوش ہو جائیں گے) اسی طرح اس سورت میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے واسطے وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ نازل فرما کر رضا مندی کا وعدہ فرمایا ہے اس واسطے کہ یوٹھنے میں جو ضمیر ہے دو احتمال رکھتی ہے ایک یہ کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی طرف راجع ہو دوسرے یہ کہ حق تعالیٰ کی طرف پرے۔ لیکن دونوں صورتوں میں مطلب حاصل ہے بقول شخصے۔

بخت اگر بد کند و منشش آ درم بخت

گر بکشم زہے طرب و زبکشد زہے شرف

یعنی اگر اپنے نصیب کی مدد سے محبوب کا دامن ہاتھ میں آوے پھر اگر میں اس کو

کھینچوں تو میرے زہے نصیب اور اگر وہ کھینچے تو اپنی زہے بزرگی :-

علماء اہل سنت والجماعت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی فضیلت و بزرگی تمام امت کے اس آیت "وَسَيَجْذِبُهَا إِلَيْكَ الْذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى" سے ہی ثابت کرتے ہیں اور اپنے دعوے پر منجملہ اور دلائل قاہرہ کے اسکو بھی دلیل میں پیش کرتے ہیں تفسیر و دلیل اس طرح پر ہے کہ آیت مذکورہ بالا میں حقیقتاً شانہ نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے متعلق اتقی (بڑا متقی) کا لفظ فرمایا ہے دوسری آیت میں باری تعالیٰ عز اسمہ ارشاد فرماتے ہیں اِنْ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَقَاكُمْ (جو بیشک اللہ تعالیٰ کے نزدیک بزرگ تر تم میں سے وہ شخص ہے جو بڑا متقی ہو) ان دونوں آیتوں کے ملائے سے بذریعہ شکل اول جو بالاتفاق بدیہی الانتاج سے یہ نتیجہ برآمد ہوتا ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ کے نزدیک سب آدمیوں میں بزرگ تر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہی ہیں اور یہی فضیلت کے معنی ہیں فرقہ تفضیلیہ نے اس مقام میں سخت ٹھوکر کھائی ہے کہ وہ کہتا ہے کہ باری تعالیٰ عز اسمہ کے اس قول "وَسَيَجْذِبُهَا إِلَيْكَ الْذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى" میں لفظ اتقی کے معنی متقی کے ہیں نہ یہ کہ جو تقویٰ میں سب زیادہ ہو اور انہوں نے اپنے اس قول پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ اگر اتقی کے یہ معنی لئے جائیں جو تقویٰ میں سب زیادہ ہو تو اس صورت میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا تمام انبیاء علیہم السلام حتیٰ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی فضل ہونا لازم آجائے گا۔ حالانکہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ انبیاء علیہم السلام سے بلاشبہ کمتر ہیں تو اس معنی کے اعتبار سے آپ پر اتقی کا لفظ صادق نہیں آتا بلکہ یہ لفظ اس معنی سے جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم پر صادق آتا ہے جب اتقی متقی کے معنی میں ہوا تو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا تمام امت سے فضل ہونا ثابت نہیں ہوتا :-

اہل سنت والجماعت اس کا جواب دیتے ہیں کہ اتقی کو متقی کے معنی میں لینا عربی لغت کے خلاف ہے اور اللہ تعالیٰ کے کلام کو جو ٹیٹ عربی ہے ایسے معنی میں ڈھالنا جو عربی محاورہ کے خلاف ہو درست نہیں۔

ریا فرقہ تفضیلیہ کا یہ کہنا کہ اگر اتقی کے معنی سب سے زیادہ متقی ہونے کے لئے جائیں تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا تمام انبیاء علیہم السلام سے فضل ہونا لازم آجائے گا عرف شرعی سے نا آشنا ہونے پر مبنی ہے اس لئے کہ یہاں کلام اور لوگوں کے اعتبار سے ہے نہ انبیاء علیہم السلام کے اعتبار سے کیونکہ قواعد شرعیہ سے معلوم ہو چکا ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام اللہ تعالیٰ کے نزدیک مرتبہ اور بزرگی میں سب سے بڑے ہیں پیغمبروں کو دوسرے آدمیوں پر اور دوسرے آدمیوں کو پیغمبروں پر قیاس نہ کرنا چاہیئے اس واسطے بزرگی اور بڑائی کے مقام پر ایسے الفاظ استعمال کرنے سے عرف شرع میں امت ہی مراد ہوتی ہے پیغمبر ہرگز مراد نہیں ہوتے اور تخصیص عرف تخصیص کر کے قوی تر ہوتی ہے جیسا کہ اگر کوئی شخص کہے کہ گندم کی روٹی دوسری روٹی سے اچھی ہوتی ہے تو اس کلام سے یہ لازم نہیں آتا کہ بادام کی روٹی سے بھی گندم کی روٹی بہتر ہوتی ہے باوجود اس بات کے کہ بادام کی بھی روٹی ہوتی ہے لیکن وہ اس کلام سے اس بنا پر خارج ہے کہ اس مقام پر روٹی استعمال کرنے سے وہ روٹی مراد ہوتی ہے جو غلہ سے تیار کی گئی ہو نہ وہ روٹی جو سیووں سے تیار کی جائے لہذا اس آیت شریفہ سے بھی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا سب سے زیادہ متقی ہونا امت کے اعتبار سے ہے نہ انبیاء علیہم السلام کے اعتبار سے۔

۱۲۶

نیز اہل سنت و الجماعت کے بعض بزرگوں سے یہ بھی منقول ہے کہ اتقی اس مقام پر اپنے اصل معنی تفضیل ہی پر ہے یعنی وہ شخص جو اپنے سوا سب لوگوں سے تقویٰ میں زیادہ ہو خواہ وہ لوگ پیغمبر ہوں خواہ امت لیکن یہ خاص ان لوگوں کے اعتبار سے ہے جو زندہ ہیں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس دار فانی سے رحلت فرما جانے کے بعد اپنی آخر عمر میں جو آپ کی خلافت کا زمانہ تھا اس حکم کے مصداق ہو سکتے ہیں یعنی اتقی کا لفظ آپ پر صادق آ سکتا ہے رہے حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام جو روئے زمین پر موجود نہیں بلکہ آسمان پر ہیں تو دنیا والوں کے نزدیک مردے کا حکم رکھتی ہیں نیز اتقی سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر وقت اور ہر شخص کی نسبت سے زندہ ہو یا مردہ تقویٰ میں زیادہ ہو ورنہ

خواہش میں یہ خاصیت ہے کہ سید راستہ سے ہٹا دیتی ہے جو نفسانی خواہش سب میں بڑے درجہ کی ہو
یعنی کفر اور شرک وہ تو اسلام ہی سے باہر کر دیتی ہے اور جو ادنیٰ درجہ کی ہے وہ کمال کے درجہ سے ہٹا
دیتی ہے یہ حکم آیت کا کہ نفسانی خواہش کی پیروی تم کو خدا کے راستہ سے ہٹا دیگی دونوں صورتیں
کو شامل ہے کیونکہ گمراہی کے بہت درجہ ہیں کوئی بڑے درجہ کی ہے کوئی چھوٹے درجہ کی۔ اگر
نفسانی خواہش بڑے درجہ کی ہوگی تو گمراہی بھی ویسی ہی ہوگی اور اگر نفسانی خواہش
ادنیٰ درجہ کی ہوگی تو گمراہی بھی اُسی کے موافق ہوگی۔ اب بات یہ رہ گئی ہے کہ
نفسانی خواہش کا علاج کیا ہے۔ سیاست کا علاج یہ ہے کہ جو بات حدیث و قرآن
میں بتلائی گئی ہے اس میں توحید و تہجد کی پیروی کرے اور جو بات
حدیث و تہجد میں نہیں بتلائی گئی ہے اس میں ان حضرات کی پیروی کرے
جنہوں نے اپنے کو خدا کی راہ میں ہٹا دیا ہے۔ مولانا رومی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے
ہیں کہ نفسانی خواہش دبانے کی تدبیر اس سے بہتر کوئی نہیں کہ سایہ کی طرح
اس راستہ پر چلنے والوں کے ساتھ اس راستہ میں ان لوگوں کی
نہایت ضرورت ہے پس تنہا ہرگز نہ جاؤ اور اسی لیے تو نماز میں حکم ہے
کہ جماعت کے ساتھ پڑھا کرو تاکہ سب کے ساتھ مل کر تمہارے نماز بھی قبول ہو جائے
اسی لیے خدا کے راستہ میں تنہا نہ چلو کسی ساتھ لے لو۔

۲۹

(۴) جماعت کی نماز میں ایک حکمت یہ بھی ہے کہ ایک کو دوسرے سے فیض
پونچے دوسرے جماعت میں کوئی تو مقبول ہوگا اس کی وجہ سے کیا عجب کہ سب کی
نماز مقبول ہو جاوے بعض برکتیں ایسے شخص سے پہنچتی ہیں جس پر گمان
ہی نہیں ہوتا چنانچہ ایک شخص تہذیبی کا پیشہ کیا کرتے تھے حق تعالیٰ نے
اسکو ہدایت فرمائی وہ ایک بزرگ سے بیعت ہو گئے اور ان کے مریدوں میں
شامل ہو کر ذکر و شغل کرنے لگے سب لوگ تہذیبی کی وجہ سے ان کو حقیر سمجھا کرتے
تھے ایک روز ایک شخص نے ان بزرگ کی مع سب مریدوں کے دعوت کی جب
اُس شخص کے مکان پر سب چلے تو سب کے اوپر ایک ایمنے سایہ کر لیا سورج کی تیزی

نہایت سے ان کی برکت پہنچتی ہے۔ نہایت ہی عجیب و غریب

اور وہوپ سے بچ گئے پیر سمجھے کہ یہ میری برکت ہے اُن کے ساتھ اور بھی بڑے
 بڑے خلیفہ اور مرید تھے وہ اپنی کرامت سمجھے اور جو شخص تشرافی کا پیشہ چھوڑ کر
 آیا تھا ان کو تو خیال تک بھی نہ تھا کہ یہ میری کرامت ہے اس لیے کہ جانتے تھے
 کہ میں وہی تشریق اور ہر طرح کا گنہگار ہوں جب وہاں سے دعوت کہا کروا پس
 ہوئے تو وہ ابرپہر بھی موجود تھا سب سے پہلے اسی شخص کا رستہ دوسروں سے
 جدا ہوا جو تشرافی چھوڑ کر آیا تھا یہ ان سے الگ ہو کر اپنے رستہ پر ہوا تو اُس وقت
 وہ ابراہان کے ساتھ چلا اور پیر صاحب مریدوں سمیت سب وہوپ میں ہ گئے
 تب سب کو معلوم ہوا کہ یہ اُن کی برکت تھی۔ حق تعالیٰ کو اُن کی عاجزی۔ اور
 تواضع پسند آئی اُس سے یہ برکت ہوئی۔ حضرت حاجی صاحب قبلہ رحمت اللہ علیہ
 فرمایا کرتے تھے کہ میاں ہم تو لوگوں کو اس نیت سے مرید کر لیتے ہیں کہ اگر وہ مقبول
 ہو گا تو وہ ہمارے بچاؤے گا اور اگر ہم مقبول ہوں گے تو ہم اس کو بے جا نہیں گے
 جو پیر سمجھدار ہیں وہ رات دن دیکھتے ہیں کہ مریدوں سے اذکو کیا کیا فیض مال
 ہوتے ہیں لیکن اوج سے کہتے اس لیے نہیں کہہیں اُن کا دماغ نہ بگڑ جاوے اور اپنے
 کو کچھ سمجھنے نہ لگے۔ غرض یہ کہ جب چھوٹوں سے بھی فیض پہنچتے ہیں تو اپنے
 بڑوں سے بے پردائی کرنے کی گنجائش نہیں اسی لیے نفسانی خواہش کی پیروی
 کا سب میں عمدہ علاج یہ ہے کہ کسی اسد والے کی پیروی اختیار کر لے خلاصہ یہ کہ
 شریعت کی پیروی اور اللہ والوں کے پاس رہنا اور اُن کی پیروی اختیار کرنا اس کے
 نفسانی خواہش سے نجات ہو جائے گی۔ فقط

تمام شد

سلسلہ تسمیل الموعظ کی جلد دوم کا بارہواں عطف ختم ہوا۔ اب تیرہواں شروع ہو گا (مدیں)

نیت کرتے وقت حاجی صاحب
 رحمۃ اللہ علیہ کی عیب نیت
 ہ

کتاب ترغیب و ترہیب

انسان بلکہ تمام حیوانات ایسی طبیعت پر پیدا کئے گئے ہیں کہ تا وقتیکہ کسی امر کی طمع یا کسی امر کا خوف نہ ہو ہر کام کرنا دشوار ہوتا ہے بلکہ نہیں ہو سکتا اگر ہوتا ہی ہو تو حکم حاکم سے وہ بھی نہایت جبر اور دشواری سے ایسوجہ سے فی زمانہ کہ حاکم سلام تو موجود نہیں حکام شریعت پر مسلمانوں کو قائم رہنا دشوار ہو رہا ہے، اب تو مسلمانوں کو ہر امر دینی کا کوئی فائدہ یا اسکے ترک سمضرت معلوم ہوا سپر عمل شکل پر لہذا اس زمانہ میں ایسی کتاب کی اشاعت ضروری ہو چکی جس میں حکام شریعت کی منفعت اور اسکے ترک سمضرت کہا کر استفہام پر قائم کیا جائے سو اس بارے میں احقر کے خیال میں کتاب ترغیب و ترہیب آئی اور اسکا ترجمہ شروع کرادیا جو تھوڑا تھوڑا رسالہ الہادی میں ہر مہینہ شائع کرتا رہا چونکہ رسالہ الہادی میں مضامین دینیہ کے سوا کوئی آجکل کے مذاق کی چیز نہیں، لہذا رسالہ مذکور کی اشاعت بہت تھوڑی ہے اور رسالہ کے فرسے بچ جاتے ہیں احقر انکو جمع کر کے کتاب کی صورت میں تیار کرالیتا ہوا یہ طبع کسی کتاب میں اس میں سے حلیہ تیار ہو کر بدنیہ طریق ہو چکی ہیں، مثلاً تسبیح الموعظ، اصباح العقلیہ، امیر الروایات، انشرف حصہ اول وغیرہ، لہذا کتاب ترغیب و ترہیب کی بھی مفصل ذیل جلدیں تیار ہو چکی ہیں جو کچھ روز سے شائع ہو رہی ہیں، اسکے اسوقت تک تین حصے تیار ہیں۔

حصہ اول میں ترغیب اتباع کتاب سنت اور کار خیر میں مشقہ کی نیکی اور ترک سنت اور بدعات اور کار بد میں مشقہ کی سی جتناب کتاب العلم ہیں علماء و طلبہ کے فضائل اور اشاعت علم کی ترغیب، اور جو طوطی حدیث کے بیان کرنے، اور علم کی ناقدری دنیا کیو علم پر پڑنے پڑھانے اجتناب، کتاب الطہارت ہیں آداب قصا حاجت اور استنجاء وغسل و وضو کے فضائل نہایت بسط سے بیان کیے ہیں۔ **حصہ دوم** کتاب الصلوٰۃ ہیں اذان کے اور اسکے جواب اور تکبیر کے فضائل اور بعد اذان کے مسجد سو بکھنے کی ممانعت اور ضرورت کے موقع پر تعمیر مساجد اور انکا احترام اور عورتوں کو گھر نہیں نماز ادا کرنیکی ترغیب و رہنما پنچگانہ کے اہتمام، فضائل رکوع و سجود کے اور وقت ادا کرنیکی فضیلت آداب جماعت اور نماز آداب امت و صف بندی وغیرہ وغیرہ کتاب فیہل ہیں سنت مکرہ اور تر اور تہجد اور چاشت صلوٰۃ توبہ و استغاثہ صلوٰۃ التبیح وغیرہ کا بیان ہے، ضخامت ۲۰۴ صفحات قیمت چھ۔

حصہ دم کا جز ثانی یعنی کتاب الحجہ میں نماز حجہ کی فضیلت اور اس نرات میں ساعت حاجت کے فضائل اور غسل کرنا اور اول وقت کی فضیلت اور بلا غدر ویر کرنے اور گردنیں پہلنا لگنے اور خطبہ میں بات کرنیکی ممانعت اور ترک جمعہ پر وعید اور سورہ کہف اور اس نرات دن کے اذکار، ضخامت ۳۰۔ صفحے قیمت ۲۔

کتاب الصلۃ میں زکوٰۃ ادا کرنیکی ترغیب و فریضت کی تاکید اور زکوٰۃ نہ ادا کرنے پر ترہیب و زیور کی زکوٰۃ کا بیان پر ہیز گاری کے ساتھ خدمت صدقا بجالانیکی ترغیب اور اس امر کی ترغیب کہ اگر کسی کو نیت فاقہ کی پہنچے تو خدا سے مدد طلب کرے بغیر خوشی کے جو چیز دیا جائے اسکے لینے سے ترہیب صدقہ کی ترغیب اور تنگدست کی ہمت اور نفلی صدقا کا بیان، خفیہ صدقہ کرنیکی ترغیب شرمہ داروں پر صدقہ کرنے اور انکو غیروں پر مقدم کہنے کی ترغیب فالتو چیز کو اقربا کو باوجود مانگوں کے بخل کرنے اور اقربا کے حاجت مند ہونے پر غیر کو دینے کی ترہیب، قرض دینے کی ترغیب اور اسکی فضیلت کا بیان قیمت ۱۲ بارہ۔

فیوض الاسلام ترجمہ فتوح الشام

حقوق المسلمین

اگر آپ غازیان اسلام و مجاہدین ملت کی اولو العزمی و جان نثاری کے جرات آموز حالات معلوم کرنا چاہتے ہیں اگر آپ کو مشہور و نامور سپہ سالاران اسلام حضرت ابو عبیدہ بن جراح و حضرت خالد بن ولید کی دیرانہ شجاعت و حکیمانہ سیاست کے حیرت انگیز کارنامے دیکھنے ہیں اگر آپ اسلام کے عروج و نزول کے صحیح اسباب معلوم کر کے ان تمام ملع کاریوں کی حقیقت سے واقف ہونا چاہتے ہیں جن سے مسلمان دہوکہ کھا کر منزل مقصود سے کوسوں دور ہوتے جاتے ہیں تو فیوض الاسلام ترجمہ جدید فتوح الشام ملاحظہ فرمائیں ضخامت ۸۱۲ صفحات قیمت (پے) محصول ڈاک ۱۱

چونکہ آج کل بوجہ بے علمی و بد عملی مسلمانوں پر عالم میں عموماً اور ہندوستان میں خصوصاً مصیبتوں پر مصیبتیں اور بلاؤں پر بلائیں نازل ہوتی چلی جاتی ہیں لہذا حضرت حکیم الامتہ مدظلہم نے سونے کے پانی سے لکھنے کے قابل مضامین عالیہ قلمبند فرمائے ہیں جن کے مطالعہ سے عقائد کی درستی معاشرت میں آسانی طلب حق میں افزونی معیشت میں سہولت خدا و رسول کی محبت اہل و عیال کی خدمات کی رغبت مجاہدہ کا شوق گناہوں نفرت اور شرعیت پر چلنے کا طریق حیوۃ طیبہ حاصل کرنے کے گریو یا تمام خوبیوں کے ایک خزانہ جمع فرمادیا یہ بہ صفحات کی کتاب مگر دیرا کو کوزہ میں بہا ہے اسکی تمام خوبیاں ناظرین الہادی پر بخوبی ظاہر ہیں قیمت ۱۰ ار

ترجمہ کیا سعادت

از حجت الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ قیمت صرف تین روپے (پے)

ترجمہ غنیۃ الطالبین

امام العارنین حضرت شیخ عبدالقادر گیلانی رحمۃ اللہ علیہ محسنہ تذکرہ آنحضرت قدس سرہ العزیز قیمت دو روپے بارہ آنہ (پے)

ملفوظات فرید الحمید

حضرت والامدظلہ کے ۱۲۵ ملفوظات کا مجموعہ جو طالبان کو عموماً اور سالکین خصوصاً نہایت مفید ہیں انکو مطالعہ سے عجیب و غریب تحقیقات کا انکشاف ہوتا ہے اسکا مطالعہ وہ کام دیتا ہے جو برسوں کے مطالعہ کو تب تک نہیں نکلتا گویا ایک شیخ طریقت کی صحبت کا فائدہ حاصل ہوتا ہے۔ قیمت چھ آنے (پے)

مشرق

تحفہ اثنا عشریہ کا ترجمہ عرصہ سے باکل نایاب تھا مجید اللہ چھپ کر آگیا ہے یہ حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث ہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی تالیف ہے اصل فارسی ہے اس کا یہ اردو ترجمہ تیار ہوا ہے۔ قیمت تین روپے (پے)

ملنے کا پتہ محمد عثمان تاجر کتب درسیہ کلان دہلی